

فَضْلُ الصَّابِرِی حِشْتِی

تَعْوِذ



جَانِزِیَانَا جَانِز



فلاح ریسرچ فاؤنڈیشن

جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ©

نام کتاب	:	تعویذ: جائز یا ناجائز؟
مصنف	:	محمد فضل اللہ صابری چشتی
کمپوزنگ	:	کامل احمد نعیمی
اشاعت	:	مارچ ۲۰۱۲ء / ربیع الثانی ۱۴۳۳ھ
تعداد اشاعت	:	۱۱۰۰
صفحات:	:	۸۸
قیمت	:	Rs. 90

ملنے کا پتہ

- ☆ دہلی: خواجہ بک ڈپو، میا محل، جامع مسجد دہلی 9313086318, 9136455121
- ☆ دہلی: کتب خانہ امجدیہ، میا محل، جامع مسجد دہلی 011-23243187
- ☆ ممبئی: اجمیری بک ڈپو، ۲۵۱-۲۵۲، مولانا آزاد روڈ، زمینیہ ٹاور 986734085
- ☆ بنگلور: فیضان کتاب گھر، نمبر ۲۶ پہلی منزل، عید گاہ کپلیکس ٹینری روڈ 9060178661

Name of the Book : Tawiz Jayaz Ya Najayaz?
Author : Muhammed Faziullah Sabri Chishti
Publisher : Falaah Research Foundation
F-25/1, Upper Ground Floor, Shaheen
Bagh, Abul Fazl Enclave II, Okhla,
New Delhi-110025
Phone : 09650288792

انتساب

میں اس کتاب کو اپنے استاذ
 شیخ منور بن محبوب نقشبندی، جون پوری
 کے نام منسوب کرتا ہوں
 متع الله المسلمين ببقائه

فہرست

عناوین

صفحہ نمبر	نمبر شمار	عناوین
۵	۱	گزارشات
۷	۲	پیش لفظ
۱۰	۳	رقیہ
۱۴	۴	غیر عربی زبان میں رقیہ
۲۲	۵	رقیہ کے جواز پر اجماع
۲۳	۶	پانی پر دم کرنا
۲۵	۷	رقیہ پر سوال و جواب
۳۵	۸	قولہ
۳۶	۹	نشرہ
۴۰	۱۰	تعویذ
۴۰	۱۱	حدیث شریف سے تعویذ کا جواز
۴۴	۱۲	تعویذ کے متعلق سلف صالحین کی رائے
۴۷	۱۳	ناپاکی کی حالت میں تعویذ کا استعمال
۵۴	۱۴	غیر عربی زبان میں تعویذ
۵۵	۱۵	تعویذ کو دھو کر پینا
۵۸	۱۶	زعفران کا استعمال
۶۱	۱۷	دریائے نیل
۶۳	۱۸	تہائم
۶۶	۱۹	تہائم پر سوال و جواب
۷۷	۲۰	ابجد
۷۸	۲۱	ابجد کی دلیل حدیث کی روشنی میں
۸۴	۲۲	۷۸۶ کے عدد
۸۶	۲۳	اوقاق
۸۷	۲۴	خاتمہ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

گزارشات

تمام خوبیاں اللہ تعالیٰ کے لئے جو مہربان اور رحیم ہے۔ اور درود و سلام اس کے حبیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر اور اللہ تعالیٰ کی بے شمار فضل و رحمت تمام صحابہ کرام اور جملہ اہل بیت عظام پر۔

موجودہ وقت میں بعض حضرات شریعت میں حلال کردہ چیزوں کو حرام کہتے ہیں۔ کچھ ماہ قبل میرے عزیز جناب سراج سیٹھ نے دوران گفتگو یہ بتایا کہ دور حاضر میں کچھ لوگ تعویذ کو حرام اور شرک قرار دے کر اہل سنت و جماعت کے خلاف پروپیگنڈہ کر رہے ہیں۔ یہ سن کر میں بڑے تعجب میں پڑ گیا کیوں کہ فقہ کی کتابوں میں اور علمائے اہل سنت سے تعویذ کے جواز کے متعلق بہت سی تحریریں پڑھیں اور سنیں ہیں۔

اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے:

وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ هَذَا حَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ لِّتَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ. (سورۃ النحل، آیت ۱۱۶)

ترجمہ: اور نہ کہو اسے جو تمہاری زبانیں جھوٹ بیان کرتی ہیں یہ حلال ہے اور یہ حرام ہے کہ اللہ پر جھوٹ باندھو بے شک جو اللہ پر جھوٹ باندھتے ہیں ان کا بھلا نہ ہوگا۔

زمانہ جاہلیت کے لوگ اپنی طرف سے بعض چیزوں کو حلال، بعض چیزوں کو حرام کر لیا کرتے تھے اور اس کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف کر دیا کرتے تھے۔ اس کی ممانعت فرمائی گئی اور اس کو اللہ پر افتراء فرمایا گیا۔ آج کل بھی جو لوگ اپنی طرف سے حلال چیزوں کی شیرینی، فاتحہ، گیارہویں، عرس وغیرہ، ایصالِ ثواب کی چیزیں جن کی حرمت شریعت میں وارد نہیں ہوئی، انہیں اس آیت کے حکم سے ڈرنا چاہیے کہ ایسی چیزوں کی نسبت یہ کہہ دینا کہ

یہ شرعاً حرام ہیں اللہ تعالیٰ پر افتراء کرنا ہے۔

تعویذ کو حرام قرار دینے والے کچھ لوگ ایسے فرقہ سے تعلق رکھتے ہیں جو سدھے سادھے مسلمانوں کو مشرک اور جاہل کہنے میں فکر محسوس کرتے ہیں۔ یہ کتاب تعویذ کے جواز کے متعلق دلائل پیش کرنے کی ایک کوشش ہے۔ حتی الامکان کوشش کی گئی ہے کہ تمام حوالہ جات کے ساتھ علماء کے انتقال کی تاریخ بھی دی جائے تاکہ قارئین کو اس کا اندازہ ہو جائے کہ تعویذ جائز قرار دینے والے علماء آج کے نہیں بلکہ سلف صالحین میں سے ہے۔

میں مشکور ہوں اپنے والدین کا جن کی دعاؤں اور حوصلہ افزائی کا ثمرہ ہے کہ آج اللہ رب العزت دین کی خدمت کا کام لے رہا ہے۔ والد گرامی کا خاص طور پر مشکور ہے کہ انہوں نے پیچیدہ مسائل کو سمجھنے میں میری رہنمائی فرمائی۔ اس کے ساتھ ہی شیخ محمد خلیل رانا سعیدی کا بھی مشکور ہوں جو ہمیشہ میری تحقیق میں مدد فرماتے ہیں۔ جناب زبیر قادری کا بھی مشکور ہوں کہ انہوں نے میری حوصلہ افزائی کی۔

علامہ یسین اختر مصباحی، مولانا عبدالمبین نعمانی اور مفتی اشرف رضا قادری کا بھی شکر گزار ہوں کہ جنہوں نے نہ صرف میری حوصلہ افزائی کی بلکہ ہمیشہ اپنی دعاؤں سے نوازا ہے۔ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں دعا ہے کہ اس کتاب سے امت مسلمہ کو فائدہ پہنچائے اور تعویذ کے متعلق جو غلط پروپیگنڈہ کیا جا رہا ہے، اُسے دور فرمائے۔ آمین

محمد فضل اللہ صابری چشتی

پیر۔ ۱۱ ربیع الثانی ۱۴۳۳ھ / ۵ مارچ ۲۰۱۲ء

پیش لفظ

ارشاد باری تعالیٰ ہے:

وَنُزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا. (سورة بنی اسرائیل: آیت ۸۲)

اور ہم قرآن میں اتارتے ہیں وہ چیز جو ایمان والوں کے لئے شفا اور رحمت ہے اور اس سے ظالموں کا نقصان ہی بڑھتا ہے۔

امام قرطبی مالکی (متوفی ۶۷۱ھ/۱۲۷۳ء) اس آیت کے تحت لکھتے ہیں:

قال: ونزل ما فيه شفاء من القرآن، وفي الخبر، من لم يستشف بالقرآن فلا شفاه الله.

ترجمہ: جو قرآن سے شفاء حاصل نہ کرے اللہ اسے شفاء نہیں دیتا۔

امام قرطبی مزید فرماتے ہیں:

اختلف العلماء في كونه شفاء على قولين: أحدهما. أنه شفاء للقلوب بزوال الجهل عنها وإزالة الريب، ولكشف غطاء القلب من مرض الجهل لفهم المعجزات والأمور الدالة على الله تعالى. الثاني. شفاء من الأمراض الظاهرة بالرقي والتعوذ ونحو. (تفسير الجامع لاحكام القرآن: القرطبي: سورة بنی الاسراء: آية ۸۲)

علماء کا اس پر اختلاف ہے کہ قرآن قلب کے لئے شفا ہے کیوں کہ وہ جہالت اور شک و شبہ کو دور کرتا ہے جس سے معجزات اور اللہ کی معرفت میں آسانی ہوتی ہے اور دوسرا یہ ہے تعویذ اور رقیہ (دم، پھونک) کے ذریعے مرض کے لئے شفاء ہے۔

امام بیضاوی شافعی (متوفی ۶۸۵ھ/۱۲۸۶ء) اس آیت کے تحت لکھتے ہیں:

وقيل انه للتبويض والمعنى أن منه ما يشفى من المرض كالفاتحة
وآيات الشفاء تفسیر انوار التنزیل و اسرار التأویل: البیضاوی: (سورة بنی
الاسراء: آیت ۸۲)

اور کہا گیا اس سے مراد سورۃ فاتحہ اور آیت شفاء سے امراض کا علاج ہے۔
امام قرطبی مالکی تحریر فرماتے ہیں:

وعلى اباحة التداوى والاسترقاء جمهور العلماء. (تفسير الجامع
لاحكام القرآن: القرطبي: سورة النحل: آیت ۶۹)
جمہور علماء کا دوا اور قرآنی آیات کے استعمال پر اتفاق ہے۔
امام ابن ابی حاتم رحمۃ اللہ علیہ روایت کرتے ہیں:

ذكره أبو زرعة ثنا الحسن بن عطية ثنا اسرائيل عن أبي اسحاق عن
أبي خوص عن عبد الله انه قال في القرآن شفاء ان القرآن والعسل فالقرآن
شفاء لما في الصدور والعسل شفاء من كل داء (ابن أبي حاتم، رقم
الحديث ۱۰۴۱۸، المكتبة العصرية صيدا، لبنان) (تفسير ابن أبي حاتم)
امام ابن ابی حاتم نے عبد اللہ (ابن مسعود) رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا کہ قرآن
میں دل کی بیماریوں کے لئے شفاء ہے اور شہد میں ہر بیماری کے لئے شفاء ہے۔

امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ روایت کرتے ہیں:

(حدیث مرفوع) أخبرنا عليُّ بنُ أحمد بن عبدان، أنا أحمد بن عبيد،
ثنا عباس بن الفضل الأسفاطی، ثنا عقبة بن مكرم الكوفي، ثنا ابراهيم بن
ظبية، عن الحجاج، ومحمد بن راشد، عن مكحول، عن واثلة بن الاسقع:
ان رجلا شكى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وجع حلقه، قال:
عليك بقراءة القرآن“ (شعب الايمان البيهقي، رقم الحديث ۲۵۸۰،

دار الكتب العلمية، بيروت ۱۴۱۰، ۱۹۹۰ء)

امام بیہقی نے حضرت واثلہ بن اسقع رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے کہ ایک شخص نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے حلق میں درد کی شکایت کی۔ آپ نے فرمایا: تم قرآن پڑھنے کو لازم رکھو۔

حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: بہترین دو قرآن ہے۔ (سنن ابن ماجہ رقم الحدیث ۳۵۰۱ مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۱۵ھ)
امام بیہقی شافعی رحمۃ اللہ علیہ روایت کرتے ہیں:

أخبرنا أبو عبد الله الحافظ ومحمد بن موسى قالا: ثنا أبو العباس الأصم ثنا هارون بن سليمان ثنا عبد الرحمن بن مهدي عن عبد الله بن المبارك عن عيسى بن عمر عن طلحة بن مصرف قال كان يقال أن المريض إذا قرء عنده القرآن وجد له خفة فدخلت على خيثة وهو مريض فقلت اني أراك اليوم صالحا قال: أنه قرء عندي القرآن. (شعب الايمان البيهقي، رقم الحديث، ۲۵۷۹، دار الكتب العلمية، بيروت ۱۴۱۰ھ، ۱۹۹۰م)

امام بیہقی نے طلحہ بن مصرف سے روایت کیا ہے کہ مریض کے پاس جب قرآن پڑھا جائے تو وہ آرام محسوس کرتا ہے، حضرت خيثة جب بیمار ہوئے تو میں ان کے پاس گیا، میں نے کہا آج آپ تندرست لگ رہے ہیں۔ انہوں نے کہا آج میرے پاس قرآن مجید پڑھا گیا تھا۔
اللہ تعالیٰ قرآن شریف میں رحمت اور شفاء نازل فرمایا ہے کہ اس سے امراض ظاہرہ اور باطنہ ضلالت و جہالت وغیرہ دور ہوتے ہیں اور ظاہری و باطنی صحت حاصل ہوتی ہے۔
آئندہ صفحات میں ہم نے قرآن وحدیث کے حوالے سے تعویذ اور رقیہ (دم کرنا) کے استعمال کے مختلف طریقے بتائے ہیں۔ اس بات کی پوری کوشش کی گئی ہے کہ ان علماء کے حوالے جات پیش کئے جائیں جو عربی زبان، فقہ، حدیث، تفسیر اور دیگر دینی علوم میں ماہر تھے۔ یہ علماء سب کے نزدیک مسلم اور معتبر ہیں۔

رقیہ

رقیہ کیا ہے؟

عربی لفظ ”رقیہ“ کے معنی علاج کرنے کا وہ طریقہ ہے جس میں قرآن شریف، حدیث شریف یا دیگر کلمات کے تلاوت کے ساتھ علاج کیا جاتا ہے۔
اردو زبان میں رقیہ کا معنی ”دم کرنا“ یا ”پھونکنا“ ہے۔

نبی کریم ﷺ نے رقیہ کی تعلیم فرمائی

حدیث (۱): ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جس مرض میں وفات پائی اس میں اپنی ذات کریمہ پر معوذات پڑھ کر دم فرماتے تھے۔ جب حضور زیادہ بیمار ہو گئے تو میں یہ سورتیں پڑھ کر آپ کو دم کرتی تھی اور آپ کے دست اقدس کی برکت کے باعث آپ کے دست مبارک کے ساتھ آپ کو مسح کرتی تھی۔ معمر کا بیان ہے کہ میں نے زہری سے پوچھا حضور کس طرح جسم مبارک کو مسح کرتے تھے انہوں نے کہا حضور دونوں ہاتھوں پر پھونکتے پھر انہیں چہرہ انور پر پھیرتے تھے۔ (صحیح بخاری کتاب الطب)

حدیث (۲): ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا مجھے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ نظر کی وجہ سے جھاڑ پھونک کیا جائے۔ (ایضاً)

حدیث (۳): ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اُن کے گھر میں ایک لڑکی دیکھی جس کے چہرہ پر سیاہ داغ تھے۔ حضور نے فرمایا اس کو دم کرواؤ، کیوں کہ اسے نظر لگی ہوئی ہے۔ (ایضاً)

حدیث (۴): عبدالرحمن بن اسود نے اپنے والد اسود سے روایت کی انہوں نے کہا میں نے ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا سے زہریلے جانور کے کاٹنے پر جھاڑ پھونک کے متعلق پوچھا تو انہوں نے فرمایا نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہر زہریلے جانور کے

کاٹنے پر دم کرانے میں رخصت دی ہے۔ (صحیح بخاری کتاب الطب)

حدیث (۵) عبدالعزیز بن صہیب نے کہا میں اور ثابت بن اسلم بنانی انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس گئے۔ ثابت نے کہا اے ابو حمزہ میں بیمار ہو گیا ہوں۔ حضرت انس نے کہا کیا میں تجھے جناب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا دم نہ کروں؟ ثابت نے کہا کیوں نہیں (ضرور دم کرو) انس نے کہا اے لوگوں کے پروردگار سختی کو دور کرنے والے مجھے شفاء دے تو ہی شفاء دینے والا ہے تیرے سوا کوئی شافی نہیں ایسی شفاء دے جو بیماری نہ رہنے دے۔ (ایضاً)

حدیث (۶) ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بعض بیماریوں کو دم کرتے اپنے دائیں دست اقدس سے تکلیف کی جگہ مسح کرتے اور فرماتے اے اللہ! مخلوق کے پروردگار سختی دور کرنے والے اس کو شفاء دے تو ہی شفاء دینے والا ہے تیرے سوا کوئی شافی نہیں ایسی شفاء دے جو بیماری نہ رہنے دے۔ (ایضاً)

حدیث (۷) ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دم کر کے فرماتے اے پروردگار عالم سختی دور کر تیرے دست قدرت میں شفاء ہے یہ سختی تو ہی دور کر سکتا ہے۔ (ایضاً)

حدیث (۸) ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بیمار کے لئے یہ پڑھ کر دم کرتے تھے۔ اللہ کے نام سے ہماری زمین کی مٹی ہمارے تھوک سے ہمارے رب کی اجازت سے ہمارے بیمار کو شفا دیتی ہے۔ (ایضاً)

نبی کریم ﷺ کی حسن و حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے لئے دعا

حدیث (۹) حدیث عثمان بن ابی شیبہ حدثنا جابر عن منصور عن المنہال عن سعید بن جبیر عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم یعوذ الحسن والحسین ویقول ان ابا کما کان یعوذ بہا اسماعیل و اسحاق أعوذ بکلمات اللہ التامة من کل شیطان و ہامة

ومن كل عين لامة. (صحيح البخاری، كتاب أحاديث الأنبياء: باب قول الله تعالى واتخذ الله ابراهيم خلیلاً)

ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم امام حسن اور امام حسین رضی اللہ عنہما پر ان کلمات کے ساتھ دم کیا کرتے تھے اور فرماتے تھے تمہارا باپ (ابراہیم علیہ السلام) ان کلمات کے ساتھ اسماعیل اور اسحاق علیہما السلام کو دم کیا کرتے تھے۔ میں اللہ تعالیٰ کے تمام کلمات کے ذریعہ ہر شیطان، زہریلے جانور اور ہر ضرر دینے والی آنکھ کے شر سے پناہ چاہتا ہوں۔

حدیث (۱۰) حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے دم کے متعلق سوال کیا گیا تو انہوں نے کہا زہریلے ڈنک، پھوڑے پھنسی اور نظر لگنے کی صورت میں دم کرانے کی اجازت ہے۔ (صحیح مسلم، کتاب السلام)

حدیث (۱۱) ابراہیم بن مہدی مصیصی علی بن مسہر، عبدالعزیز بن عمر بن عبدالعزیز، صالح بن کیسان، ابوبکر بن سلیمان بن ابوحشمہ سے روایت ہے کہ حضرت شفاء بنت عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا: نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میرے پاس تشریف لائے جب کہ میں حضرت حفصہ کے پاس تھی۔ چنانچہ مجھ سے فرمایا: تم انہیں نملہ کا دم کیوں نہیں سکھاتیں جیسے تم نے انہی لکھنا سکھایا ہے۔

حدیث (۱۲) عروہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بی بی ام سلمہ کے مکان میں گئے اور گھر میں ایک لڑکا رو رہا تھا لوگوں نے کہا اس کو نظر لگ گئی ہے آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا منتر کیوں نہیں کرتے اس کے لئے۔

(مؤطا امام مالک)

زہریلے جانور کا ڈسنا اور سورۃ فاتحہ سے علاج

حدیث: ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے صحابہ کرام چند لوگ عرب کے قبائل میں سے ایک قبیلہ کے پاس آئے تو انہوں نے

ان کی ضیافت نہ کی۔ اس اثنا میں اس قبیلہ کے سردار کوز ہریلے جانور نے ڈس لیا۔ قبیلہ والوں نے انہیں کہا کیا تمہارے پاس کوئی دوا، یا دم کرنے والا ہے۔ صحابہ نے کہا تم نے ہماری ضیافت نہیں کی ہم دم نہیں کریں گے حتیٰ کہ تم ہمیں اجرت دو۔ قبیلہ والوں نے اُن کے لئے کچھ بکریاں مقرر کر دیں۔ اُن میں سے ایک شخص نے سورۃ فاتحہ پڑھنا شروع کیا اور تھوک منہ میں جمع کرتا اور اس پر تھوکتا رہا تو وہ شخص تندرست ہو گیا۔ قبیلہ والے بکریاں لے کر آئے تو انہوں نے کہا ہم یہ نہ لیں گے حتیٰ کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھ لیں، چنانچہ انہوں نے حضور سے پوچھا تو آپ ہنسے اور فرمایا تمہیں کس نے بتایا کہ سورۃ فاتحہ دم ہے۔ بکریاں لے لو اور میرے لئے بھی حصہ رکھ لو۔ (صحیح بخاری، کتاب الطب)

اس حدیث سے یہ ثابت ہو گیا کہ:

- ۱- صحابہ کرام کا علم اور عقیدہ تھا کہ قرآن میں ہر بیماری کا علاج ہے۔
- ۲- سورۃ فاتحہ یا قرآن شریف کی کوئی دوسری آیت سے شفاء حاصل کیا جاسکتا ہے۔
- ۳- رقیہ کے بدلے میں اجرت لینا جائز ہے۔

دور جاہلیت میں رقیہ کا استعمال

حدیث (۱) جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہے وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دم کرنے سے منع کر دیا، پھر عمرو بن حزم کی آل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی اور عرض کیا: یا رسول اللہ! ہمیں ایک دم آتا ہے جس سے ہم بچھو کے ڈسے ہوئے کو دم کرتے تھے اور آپ نے دم کرنے سے منع کر دیا! پھر انہوں نے اس دم کے کلمات آپ پر پیش کیے، آپ نے فرمایا میں ان میں کوئی حرج نہیں سمجھتا، تم میں سے جو شخص اپنے بھائی کو نفع پہنچانے کی استطاعت رکھتا ہو وہ اس کو نفع پہنچائے۔ (صحیح مسلم، کتاب السلام)

حدیث (۲) حضرت عوف بن مالک اشجعی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم زمانہ جاہلیت میں دم کرتے تھے، ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ! اس سلسلہ میں آپ کا کیا ارشاد ہے؟ آپ نے فرمایا اپنے دم کیے کلمات مجھ پر پیش کرو، اگر شرکیہ کلمات نہ ہوں تو دم میں کوئی حرج

نہیں ہے۔ (صحیح مسلم، کتاب السلام)

اس حدیث سے یہ ثابت ہو گیا کہ:

۱- نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہر وہ رقیہ (دم، چھاڑ پھونک) کی اجازت دی جس میں شرک یا کفر نہ ہو۔

۲- حدیث میں جس رقیہ کا ذکر ہے وہ دور جاہلیت میں استعمال کیا جاتا تھا۔ چنانچہ اس میں قرآن شریف اور حدیث شریف کے کلمات نہ تھے۔

۳- یہ بات بھی واضح ہو گئی کہ رقیہ میں قرآن شریف اور حدیث شریف کے علاوہ دوسرے کلمات کا استعمال بھی کیا جاسکتا ہے۔ بشرطیکہ وہ کلمات کفر اور شرک سے پاک ہوں۔

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کی رائے

امام ابن حجر عسقلانی شافعی رحمۃ اللہ علیہ (متوفی ۸۵۲ھ / ۱۴۳۸ء) تحریر فرماتے ہیں:

قال للربيع سألت الشافعي عن الرقية فقال لا بأس أن يرقى بكتاب الله وما يعرف من ذكر الله. (فتح الباری شرح صحيح البخاری: الحافظ ابن حجر: ج ۱۰، ص ۱۹۷ دار الفکر: بیروت)

ربیع (امام شافعی کے ایک شاگرد) نے امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ سے رقیہ کے متعلق سوال کیا تو انہوں نے جواب دیا: اس میں کوئی حرج نہیں کہ رقیہ میں کتاب اللہ کے الفاظ یا وہ کلمات ہوں جس میں اللہ کا ذکر ہو۔

اس عبارت سے یہ واضح ہوا کہ امام شافعی کے نزدیک کتاب اللہ کے علاوہ دوسرے کلمات کا استعمال بھی رقیہ میں کیا جاسکتا ہے۔

امام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ کی رائے

زہریلے جانور والی حدیث کے تحت امام ابن حجر علیہ الرحمۃ تحریر فرماتے ہیں:

وفي الحديث جواز الرقية بكتاب الله، ويلحق به كان بالذکر

والدعاء المأثور، وكذا غير المأثور مما لا يخالف ما في المأثور، وأما الرقي بما سوى ذلك فليس في الحديث ما يثبت ولا ما ينفيه. (فتح الباری شرح صحيح البخاری: الحافظ ابن حجر: ج ۴، ص: ۵۷، دار الفکر: بیروت)

اس حدیث سے اس رقیہ کا جواز ملتا ہے جن میں کتاب اللہ کے کلمات ہوں، یا ذکر اللہ کے کلمات ہوں، یا دعائے مأثور ہو (نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے جو دعائیں ثابت ہوں) یا دعائے غیر مأثور ہو۔ بشرطیکہ یہ اس رقیہ کے کلمات حدیث کے خلاف نہ ہو اور نہ ہی ان کی نفی ہو۔

شیخ ابن تیمیہ (متوفی ۷۲۸ھ / ۱۳۲۸ء) کی رائے

شیخ ابن تیمیہ تحریر فرماتے ہیں:

وفيما يسره لهم من نوع حركة وعمل أو دعوة مستجابة أو رقية نافعة أو قوة للقلب وحسن التوكل إلى غير ذلك من الأسباب الكثيرة غير الدواء. (مجموع فتاوى ابن تيمية: ج ۴۱، ص: ۵۶۳ دار الوفاء: مصر ۱۳۲۶ھ - ۲۰۰۵ھ)

اور اسی طرح اللہ تبارک و تعالیٰ دوا کے علاوہ، ہر قسم کے حرکت و عمل یا مقبول دعائیں یا نفع بخش رقیہ یا قوت القلب اور حسن توکل اور اسباب کثیر کے ذریعہ شفاء دیتا ہے۔ اس عبارت سے یہ بات واضح ہوئی کہ شیخ ابن تیمیہ کا یہ عقیدہ تھا کہ نفع بخش رقیہ کے ذریعہ اللہ تبارک و تعالیٰ شفاء دیتا ہے۔

رقیہ جس کے کلمات قرآن و حدیث سے ثابت نہ ہوں

امام ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

أجمع العلماء على جواز الرقي عند اجتماع ثلاثة شروط أن يكون بكلام الله تعالى أو بأسمائه وصفاته وباللسان العربي أو بما يعرف معناه

من غیرہ وان يعتقد أن الرقية لا تؤثر بذاتها بل بذات الله تعالى. (فتح الباری شرح صحیح البخاری: ج ۱۰، ص: ۱۹۵ دار الفکر، بیروت)
 علماء کا تین شرط کے ساتھ رقیہ کے جواز پر اجماع ہے۔ اللہ تعالیٰ کے کلام سے ہو یا اسماء یا صفات سے ہو اور عربی زبان سے ہو، اگر کتاب اللہ سے نہ ہو تو اس کا معنی سمجھ میں آئے، اور یہ عقیدہ نہ ہو کہ رقیہ بذات خود نفع پہنچاتا ہے، بلکہ اللہ تعالیٰ ہی اثر دینے والا ہے۔
 گذشتہ صفحات میں ہم صحیح مسلم کی اس حدیث کا مطالعہ کر چکے ہیں جس میں دور جاہلیت میں استعمال ہونے والے رقیہ کو نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رد نہیں فرمایا کیوں کہ اس میں کفریہ یا شرکیہ کلمات نہیں تھے۔

غیر عربی زبان میں رقیہ (دم کرنا)

بعض رقیہ میں عربی کے علاوہ دوسری زبان کے الفاظ ہوتے ہیں۔
 امام طبرانی رحمۃ اللہ علیہ نقل فرماتے ہیں:

حدثنا محمد بن أحمد البراء الشا المعافى بن سليمان حدثني موسى بن أعين عن زيد بن بكر بن خنيس عن اسماعيل بن مسلم عن أبي معشر عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قال ذكر عند النبي صلى الله عليه وسلم رقية من الحية فقال: اعرضوها علي فعرضوها عليه: بسم الله شجرة قرنية ملححة بحر فقط فقال: هذه موثيق أخذها سليمان بن داود عليه السلام على الهوام ولا أرى بها بأسا. (المعجم الكبير: الطبرانی: ج ۱۰، ص: ۱۱۱
 مكتبة ابن تيمية: القاهرة، المعجم الأوسط: الطبرانی: ج ۵، ص: ۲۶۶
 دار الحرمين: القاهرة: ۱۴۱۵ هـ ۱۹۹۵ م، عمل اليوم واليلة: ابن السني:
 رقم الحديث: ۵۷۳ مكتبة دار البيان، دمشق ۱۴۰۷ هـ۔ ۱۹۸۷ م)

نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بارگاہ میں سائب کے زہر کو اتارنے کے متعلق ایک رقیہ پیش کیا گیا۔ جس کے الفاظ یہ تھے۔ بسم اللہ شجرة قرنية ملححة بحر

لفظاً. حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ان کلمات کے متعلق سوال کیا گیا، تو حضور نے فرمایا: یہ سلیمان بن داؤد علیہما السلام کے الفاظ ہیں، جس میں کوئی حرج نہیں۔
 ہذا حدیث کی سند میں زید بن بکر اور اسماعیل بن مسلم ہیں جن کی وجہ سے یہ حدیث ضعیف ہے۔

اس ضعف کے باوجود قاضی شوکانی (متوفی ۱۲۵۰ھ/۱۸۳۳ء) اس حدیث کو نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں:

دلیل علی أنها تجوز الرقية بالالفاظ التي لا يعرف معناها اذا حصل التجريب بنفعها و تأثيرها لكن لا بد أن يعرف الراقي أنها ليست من السحر الذي لا يجوز استعماله فان النبي صلى الله عليه وسلم قد أخبرنا أنها موثقة كما في الحديث الأول. (تحفة الذاكرين: الشوكاني: ص ۳۱۸ دار القلم. بيروت ۱۴۰۲ھ/۱۹۸۳م)

اس حدیث میں ان رقیہ (دم کرنا) کے جواز کی دلیل ملتی ہے جن میں غیر عربی کلمات شامل ہوں۔ بشرطیکہ ان کی تاثیر اور نفع تجربے سے ثابت ہو، لیکن ان کلمات میں سحر (جادو) کے الفاظ نہیں ہونا چاہیے اگر سحر کے الفاظ ہو تو وہ رقیہ ناجائز ہے۔ جیسا کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پہلی حدیث میں ارشاد فرمایا۔

امام ابن السنی رحمۃ اللہ علیہ اپنی کتاب عمل الیوم واللیلۃ میں اس حدیث کو ایک دوسری سند کے ساتھ بیان کیا ہے۔ اس سند میں اسحاق بن رافع اور سعاد بن معاذ انصاری کی وجہ سے یہ حدیث بھی ضعیف ہے۔

لیکن امام طبرانی رحمۃ اللہ علیہ اس حدیث کو ایک حسن سند سے بھی بیان کرتے ہیں۔
 امام طبرانی بیان کرتے ہیں:

حدثنا مطلب بن شيعب نا عبد الله بن صالح نا الليث عن الحسن بن أبي الحسن البصري عن زید بن عبد الله قال عرضنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم رقية من الحية فأذن لنا بها وقال إنما هي موثقة والرقية

بسم اللہ شجۃ قرنیۃ ملحۃ بحر قفط لا یروی هذا الحدیث عن زید بن عبد اللہ الا بهذا الاسناد تفرد به الیث. (المعجم الاوسط: الطبرانی: ج ۸، ص: ۲۹۷ دارالحر - ن: القاہرۃ: ۱۳۱۵ھ ۱۹۹۵م، رواہ الطبرانی فی الاوسط و اسنادہ حسن، مجمع الزوائد: الہیثمی: ج ۵، ص: ۱۹۲ دارالفکر، بیروت ۱۴۱۳ھ ۱۹۹۳م)

قارئین غور فرمائیں کہ اس حدیث میں بھی غیر عربی زبان میں رقیہ (دم کرنا) کے کلمات حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بارگاہ میں پیش کئے گئے اور حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اسے قبول فرمایا۔ وہ کلمات یہ ہیں: بسم اللہ شجۃ قرنیۃ ملحۃ بحر قفط۔ امام ابن ہشمی نے اس سند کو حسن قرار دیا ہے۔ (مجمع الزوائد: الہیثمی: ج ۵، ص: ۱۹۲ دارالفکر، بیروت ۱۴۱۳ھ ۱۹۹۳م)

اس گفتگو سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ غیر عربی زبان میں رقیہ (دم کرنا) جائز ہے بشرطیکہ پڑھنے والا مسلمان ہو اور ان کلمات کے معنی بھی معلوم ہو، ساتھ ہی ان کلمات میں کفریہ، شرکیہ یا سحر کے الفاظ نہ ہوں۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سلسلہ چشتیہ، صابریہ میں جو دعائے حیدری پڑھی جاتی ہے وہ بالکل جائز ہے۔

امام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ کا فتویٰ

امام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ (متوفی ۷۹۷ھ/۱۵۶۶ء) رقمطراز ہیں:

ومذہبنا فی ذلک أن کل عزیمۃ مقروءۃ أو مکتوبۃ ان کان فیہا اسم لا یعرف معناه فہی محرمة الکتابۃ والقراءۃ سواء فی ذلک المصروع وغیرہ. وان کانت العزیمۃ أو الرقیۃ مشتملۃ علی أسماء اللہ تعالیٰ وآیاتہ والاقسام بہ وبأنبیائہ و ملائکتہ جازت قراءۃ تہا علی المصروع وغیرہ. (الفتاویٰ الحدیثیۃ: ابن حجر الہیثمی: ص: ۸۷، دارالفکر، بیروت)

اور ہمارا مذہب ہر اس تحریر اور قول کے استعمال کے خلاف ہے جس کا معنی معلوم نہ ہو لیکن ان کلمات میں اللہ کے نام و آیات ہوں یا انبیاء اور ملائکہ کا ذکر ہو تو اس کے استعمال میں کوئی حرج نہیں۔

اس تحریر سے یہ واضح ہوتا ہے کہ غیر عربی زبان میں رقیہ کے استعمال کرنے میں کوئی قباحت نہیں بشرطیکہ پڑھنے والا مسلمان ہو اور ان کلمات کے معنی بھی معلوم ہو، ساتھ ہی ان کلمات میں کفریہ، شرکیہ یا سحر کے الفاظ نہ ہوں۔
امام ابن حجر مکی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

وَمِمَّنْ صَرَحَ بِتَحْرِيمِ الرِّقْيَا بِالْأَسْمِ الْأَعْجَمِيِّ الَّذِي لَا يَعْرِفُ مَعْنَاهُ ابْنُ رِشْدٍ الْمَالِكِيُّ، وَالْعَزْزُ بْنُ عَبْدِ السَّلَامِ الشَّافِعِيُّ، وَجَمَاعَةٌ مِنْ أُنَمَّا وَغَيْرِهِمْ، وَقَبْلُ وَعَنْ ابْنِ الْمُسَيْبِ مَا يَقْتَضِي الْجَوَازَ. (الفتاویٰ الحَدِيثِيَّةُ: ابْنُ حَجَرٍ الْهَيْمَتِيُّ: ص: ۸۸ دار الفکر، بیروت)

وہ رقیہ جو غیر عربی زبان میں ہو اور اس کا معنی بھی معلوم نہ ہو اس کے استعمال کرنے پر ابن رشد المالکی، عز بن عبد السلام شافعی اور دیگر ائمہ نے منع فرمایا ہے۔ سعید بن مسیب رحمۃ اللہ علیہ اس کے جواز کے قائل تھے۔
ابن حجر مکی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں کہ:

الَّذِي أَفْتَى بِهِ الْعَزْزُ بْنُ عَبْدِ السَّلَامِ كَمَا ذَكَرْتَهُ عَنْهُ فِي (شرح العباب): أَنَّ كِتَابَ الْحُرُوفِ الْمَجْهُولَةِ لِلْأَمْراضِ لَا يَجُوزُ الْإِسْتِزْقَاءُ بِهَا وَلَا الرِّقْيَا بِهَا لِأَنَّهُ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) لَمْ يَسْئَلْ عَنِ الرِّقْيَا قَالًا: (اعرضوا علي رقاكم فعرضوها فقال: لا بأس) وإنما لم يأمر بذلك لأن من الرقي ما يكون كفراً وإذا حرم كتبها حرم التوسل بها نعم إن وجدناها في كتاب من يوثق به علماً وديناً فإن أمر بكتابتها أو قراءتها احتمال القول بالجواز حينئذ لأن أمره بذلك الظاهر أنه لم يصدر منه إلا بعد إحاطته وإطلاعه على معناها وأنه لا محذور في ذلك، وإن ذكرها على سبيل الحكاية عن الغير الذي ليس هو

كذلك، أو ذكرها ولم يأمر بقراءتها ولا تعرض لمعناها فالذي يتجه بقاء التحريم بحال، ومجرد ذكر امام لها لا يقتضي أنه عرف معناها فكثيراً من أحوال أرباب هذه التصانيف يذكرون ما وجدوه من غير فحص عن معناه ولا تجربة لمناه، وإنما يذكرونه على جهة أن مستعمله ربما انتفع به. (الفتاوى الحديشية: ابن حجر الهيتمي: ص: ۳۴، دار الفكر، بيروت)

عز بن عبدالسلام نے فرمایا ان لفظوں سے شفاء حاصل کرنا ناجائز ہے جن کا مطلب معلوم نہ ہو، لیکن اس طرح کی عبارت اگر ان علماء کی کتابوں میں موجود ہو جو علم اور دین میں معتبر ہوں اور ان علماء نے ان لفظوں (عبارتوں) کو استعمال کرنے کی اجازت دی ہو، ایسی صورت میں ان عبارتوں کو استعمال کرنے کا جواز ملتا ہے کیوں کہ ان علماء نے ان عبارتوں کو سمجھ کر اس بات کی تصدیق کی کہ ان عبارتوں میں کفر اور شرک شامل نہیں ہے۔ دوسری طرف اگر ان علماء نے صرف عبارتوں کو نقل کیا ہے، لیکن اس کے استعمال کی اجازت نہیں دی، اس صورت میں ان عبارتوں کا استعمال ناجائز ہے۔ کیوں کہ اکثر یہ لوگ ان عبارتوں کو صرف اس لئے نقل کر دیتے ہیں کہ کسی کو اس سے نفع حاصل ہوا ہے۔

انبیاء علیہم السلام اور ملائکہ کے نام کا ذکر

محمد بن علان الصدیقی شافعی رحمۃ اللہ علیہ (متوفی ۱۰۵۷ھ / ۱۶۳۷ء) فرماتے ہیں:

وقال القرطبي، أن المقصود اجتناب رقى خارج عن القسمين كالرقيا بأسماء الملائكة والأنبياء والصالحين كما يفعل كثير ممن يتعاطى الرقيا، فهذا ليس من قسم المحذور الذي يعم اجتنابه. (دليل الفالحين لطرق رياض الصالحين: محمد بن علان الصديقي الشافعي: ج ۲، ص: ۱۰، دار الكتب العلمية، بيروت)

امام قرطبی نے کہا وہ رقیہ (دم کرنا) جس میں انبیاء، ملائکہ اور صالحین کے ناموں کا ذکر ہو۔ اس کا استعمال جائز ہے، لیکن اجتناب کرنا بہتر ہے۔

امام درود پر مالکی رحمۃ اللہ (متوفی ۱۲۰۱ھ/ ۱۷۸۷ء) فرماتے ہیں:

(ويجوز الرقى) جمع رقية وتكون (بأسماء الله) وبأسماء النبی صلی اللہ علیہ وسلم والصالحین.

(و) تجوز (التمیمة) أى الورقة المشمولة (بشیء من ذلك) المذكور من أسمائه تعالى والقرآن لمريض و صحيح وحائض ونفساء وبهیمة بعد جعلها فیما یقیها، ولا یرقى بالأسماء التى لم یعرف معناها قال مالک ما یدریک لعلها کفر. ویقول الشیخ الصاوی فی حاشیة علی الشرح الصغیر: اولا یرقى بالأسماء التى لم یعرف معناها أى ما لم تکن مرویة عن ثقة کالما خروفا من کلام أبی الحسن الشاذلی کدائرتہ والأسماء التى فی أحزاب السید الدسوقی والجلجلوتیة. (الشرح الصغیر للدرر دیر ومعه حاشیة الصاوی: ج ۳، ص: ۷۶۸ دار المعارف، القاهرة، ۱۳۰۷ھ ۱۹۸۶م)

وہ رقیہ جس میں اسم اللہ، اسم نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور صالحین کے ناموں کا ذکر ہو، اس کا استعمال جائز ہے۔ ساتھ ہی وہ تمام بھی جائز ہیں جن میں یہ رقیہ اور قرآن شریف کی عبارت لکھی گئی ہو۔ ان تمام کو کسی مریض یا تندرست کے گلے میں لٹکانا جائز ہے۔ اور حائض عورتوں اور جانوروں کے گلے میں لٹکایا جاسکتا ہے، بشرطیکہ کسی ڈبے یا چمڑے میں سلا ہوا ہو۔ امام مالک نے فرمایا ان الفاظ (عبارتوں) کا استعمال رقیہ میں نہیں کرنا چاہیے جس کا معنی معلوم نہ ہو کیوں کہ اس میں کفر کے الفاظ ہو سکتے ہیں۔

مذکورہ بالا عبارت پر حاشیہ لکھتے ہوئے امام صاوی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا:

اس کا معنی یہ ہوا کہ رقیہ کا استعمال جائز نہیں جب تک کہ کسی معتبر حوالے جیسے امام ابوالحسن شاذلی کی کتاب دائرہ سے روایت نہ کی گئی ہو۔

رقیہ کے جواز پر اجماع

وقد أجمع العلماء على جواز الرقي عند اجتماع ثلاثة شروط أن يكون بكلام الله تعالى أو بأسمائه وصفاته وباللسان العربي أو بما يعرف معناه من غيره وأن يعتقد أن الرقية لا تؤثر بذاتها بل بذات الله تعالى. (فتح الباری شرح صحیح البخاری: ج ۱۰ ص ۱۹۵ دار الفکر، بیروت)

علماء کا تین شرطوں کے ساتھ رقیہ کے جواز پر اجماع ہے۔ (۱) کلام اللہ ہو یا اللہ کے نام و صفات سے ہو (۲) عربی زبان میں ہو یا ان الفاظ کا معنی معلوم ہو (۳) یہ عقیدہ نہ ہو کہ رقیہ اپنے آپ سے نفع پہنچاتا ہے بلکہ نفع اللہ تعالیٰ کی ذات سے ہوتا ہے۔

پانی پر دم کرنا

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جب کوئی انسان بیمار ہوتا یا اس کو کوئی چھالایا زخم ہوتا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنی اس انگلی (سغیان نے کہا آپ شہادت کی انگلی زمین پر رکھ کر پھر اٹھاتے) سے اشارہ کر کے فرماتے اللہ کے نام سے، ہماری زمین کی مٹی، ہم میں سے کسی کے لعاب و ہن سے ہمارا بیمار اللہ تعالیٰ کے اذن سے شفاء پائے گا۔ زبیر کی روایت میں ہے تاکہ ہمارا بیمار شفاء پائے۔ (صحیح مسلم، کتاب السلام)

حضور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حضرت ثابت بن قیس کے پاس تشریف لائے۔ احمد بن صالح نے کہا: جب کہ وہ بیمار تھے کہا اے لوگوں کے رب! ثابت بن قیس بن شماس کی بیماری کو دور فرما۔ پھر بطحان کی مٹی لے کر اُسے ایک پیالے میں ڈالا۔ پھر دم کر کے اُس پر پانی ڈالا اور اُن کے اوپر چھڑکا۔ (سنن ابوداؤد، کتاب الطب)

اس حدیث سے واضح ہوا کہ پانی پر قرآن شریف دم کر کے مریض کو پینے کے لئے دیا جاسکتا ہے اور چھڑکنا بھی جائز ہے۔

سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی رائے

امام بغوی رحمۃ اللہ علیہ تحریر فرماتے ہیں:

وروی عن عائشة أنها كانت لا تری بأساً أن یعوذ فی الماء، ثم یعالج به المریض. (شرح السنة: للإمام البغوی: المکتب الاسلامی: بیروت ۱۴۰۳ھ/۱۹۸۳م)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اس بات میں کوئی حرج نہیں سمجھتی تھیں کہ تعویذ کے کلمات پڑھ کر پانی پر دم کیا جائے پھر اس کے ساتھ مریض کا علاج کیا جائے۔ مجاہد نے کہا اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہے کہ قرآن مجید کی آیات لکھ کر ان کو دھولیا جائے اور اس کا غسل (دھوون) مریض کو پلا دیا جائے۔

مشائخ کے تجربات

شیخ ابن قیم جوزیہ (متوفی ۷۵۱ھ/۱۳۵۰ء) تحریر فرماتے ہیں:

ولقد مرّی وقت بکمة سقیمت فیہ، وفقدت الطیب والدواء، فکنت أتعالج بها، أخذ شربة من ماء زمزم، وأقرأها علیها مراراً، ثم أشر به. فوجدت بذلك البرء التام، ثم صرت أعتد ذلك عند کثیر من الأوجاع، فأنفع بها غاية الانتفاع. (زاد المعاد: ۱۳۱/۴ دار الفکر: بیروت: ۱۴۱۹ھ-۱۹۹۸ء)

ایک مرتبہ میں بیمار ہو گیا، مجھے دوا اور طیب میسر نہ آ سکے، تو میں سورہ فاتحہ سے اپنا علاج کرتا تھا، میں ایک گھونٹ زمزم کا پانی پیتا اور اس پر کئی بار سورہ فاتحہ پڑھتا، پھر ایک گھونٹ زمزم کا پانی پیتا، میں نے کئی بار یہ عمل کیا حتیٰ کہ میری تمام درد اور تکلیفیں دور ہو گئیں۔ اور مجھے مکمل فائدہ ہو گیا۔

مرض کے نجات کے لئے بار بار سورہ فاتحہ تلاوت کرنا اور پھر آب زم زم پینا کسی

حدیث سے ثابت نہیں ہے۔ یہ شیخ ابن قیم کا ذاتی عمل اور تجربہ تھا۔ چوں کہ یہ عمل قرآن اور سنت کے خلاف نہیں ہے، اس لئے اس میں کوئی قیاحت نہیں ہے۔

رقیہ اور قسمت

حضرت ابو خزامہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں وہ فرماتے ہیں میں نے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے پوچھا یا رسول اللہ! اگر ہم جھاڑ پھونک کریں یا دوا کریں اور پرہیز بھی کریں تو کیا یہ تقدیر الہی کو بدل سکتی ہیں۔ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ یہ بھی تقدیر سے ہے۔ (سنن ترمذی، کتاب الطب)

سوال (۱) اس حدیث کا کیا معنی ہے جس میں دم کرنے کو شرک کہا گیا ہے؟

جواب: امام ابو داؤد رحمۃ اللہ علیہ روایت کرتے ہیں:

حدثنا محمد بن العلاء حدثنا أبو معاوية حدثنا الأعمش عن عمرو بن مرة عن يحيى بن الجزار عن ابن أخي زينب امرأة عبد الله عن زينب امرأة عبد الله عن عبد الله قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الرقى والتمائم والتولة شرك قالت قلت لم تقول هذا والله لقد كانت عيني تقذف وكنت اختلف الى فلان اليهودي يرقيني فاذا رقاني سكنت فقال عبد الله انما ذاك عمل الشيطان كان ينخسها بيده فاذا رقاها كف عنها انما كان يكفيك ان تقولى كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذهب الباس رب الناس اشف انت الشافي لا شفاء الا شفاؤك شفاء لا يغادر سقما. (سنن ابی داؤد: کتاب الطب: باب فی تعلیق التمانیم: رقم الحدیث: ۳۸۸۳ دار الفکر: ۱۴۱۵ھ ۱۹۹۵م)

حضرت عبد اللہ (ابن مسعود) رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا: بے شک جادو، گنڈا اور ٹوٹکا شرک ہے۔ حضرت زینب کا بیان ہے کہ میں عرض گزار ہوئی کہ آپ یہ کس طرح فرماتے ہیں جب کہ خدا کی قسم، میری

آنکھ میں شدت کا درد تھا تو میں فلاں یہودی کے پاس دم کروانے جاتی جب وہ دم کرتا تو مجھے آرام و سکون ہو جاتا۔ حضرت عبداللہ نے فرمایا کہ یہ تو شیطان کی کرتوت ہے کیوں کہ جب جھاڑ پھونک کی جاتی تو شیطان اُسے اپنے ہاتھ سے تھام لیا کرتا۔ تمہارے لئے وہی کہنا کافی تھا جو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کہا کرتے: اے لوگوں کے رب! بیماری کو دور فرما۔ شفا دینے والا تو ہے۔ شفا نہیں ہے مگر تیری ایسی شفا جو بیماری کو باقی نہیں چھوڑتی۔

اس حدیث میں ایک غیر مسلم (یہودی) کے دم کرنے کا ذکر ہے۔ یہودی نے غیر شرعی الفاظ کے ساتھ دم کیا۔ اس سے یہ بات واضح ہوئی کہ یہ حدیث اس دم کرنے کی ممانعت کرتی ہے جس میں شیطاں سے مدد لی جائے یا کفریہ کلمات ہوں۔

دور قیہ (دم) جو شرک اور کفر سے پاک ہو شریعت میں اس کی اجازت دی گئی ہے جیسا کہ پچھلے صفحات پر ذکر کیا گیا ہے۔

اس حدیث کی شرح کے تحت امام احمد بن محمد خطابی رحمۃ اللہ علیہ (متوفی ۲۸۸ھ/۹۰۱ء) تحریر فرماتے ہیں:

وأما الرقى فالمنهى عن هو ما كان منها بغير لسان العرب فلا يدري ما هو ولعله قد يدخله سحر أو كفر وأما إذا كان مفهوم المعنى وكان فيه ذكر الله سبحانه فإنه مستحب متبرك به والله أعلم. (معالم السنن: أحمد بن محمد الخطابی: ج ۴، ص ۲۲۶ المطبعة العلمية. حلب: ۱۳۵۱ھ-۱۹۳۲م)

اس دم (رقیہ) کی ممانعت ہے جس کے معنی معلوم نہ ہو یا ان کلمات میں کفریہ الفاظ ہو۔ جہاں تک اس دم کا سوال ہے جس کا معنی معلوم ہو اور اس میں اللہ کا ذکر ہو، وہ متبرک اور مستحب ہے۔

امام بیہقی شافعی رحمۃ اللہ علیہ (متوفی ۴۵۸ھ/۱۰۶۶ء) تحریر فرماتے ہیں:

والذى روى عن ابن مسعود، مرفوعاً "ان الرقى والتمايم والتولة شرك" فانما أرادوا، والله أعلم. ما كان من الرقى والتمايم بغير لسان

العربية مما لا يدري. (السنن الصغير: البيهقي: ج ۲، ص ۴۲۳ باب في
التداوي والاكتواء والاسترقاء: دار الكتب العلمية: بيروت)
حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مرفوعاً روایت ہے کہ دم، تولہ اور تمام شرک
ہیں، ان سے ان کی یہ مراد ہے کہ وہ دم اور تعویذ وغیرہ شرک ہے جو عربی زبان میں نہ ہوں اور
ان کے معنی غیر معلوم ہوں۔

امام بغوی شافعی رحمۃ اللہ علیہ (متوفی ۵۱۶ھ/۱۱۲۲ء) تحریر فرماتے ہیں:

والمنہی من الرقى ما كان فيه شرك، أو كان يذكر مردة الشياطين،
أو ما كان منها بغير لسان العرب، ولا يدري ما هو، ولعله يدخله سحر، أو
كفر، فأما ما كان بالقرآن، وبذكر الله عز وجل، فإنه جائز مستحب، فإن
النبي (صلى الله عليه وسلم) كان ينفث على نفسه بالمعوذات. (شرح
السنة، البغوي، ج ۱۲ ص ۱۵۹، المكتب الاسلامي، بيروت، ۱۴۰۳ھ)
اس قسم کی چھاڑ پھونک اور دم کرنے کی ممانعت ہے جس میں کلمات شرک ہوں یا اس
میں سرکش شیطین کا ذکر ہو یا اس میں عربی کے علاوہ کسی اور زبان کے کلمات ہو یا ان کلمات
کا کچھ پتا نہ ہو، ہو سکتا ہے کہ اس میں جادو کے کلمات ہوں یا کفریہ کلمات ہوں، لیکن جس
میں قرآن مجید کے کلمات ہوں یا اس میں اللہ عز و جل کا ذکر ہو تو ان کلمات کے ساتھ دم کرنا
جائز اور مستحب ہے، کیوں کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سورہ الفلق اور سورہ الناس پڑھ کر
اپنے اوپر دم فرماتے تھے۔

امام عبدالرؤف مناوی رحمۃ اللہ علیہ (متوفی ۱۰۳۱ھ/۱۶۲۱ء) اس حدیث کی شرح
فرماتے ہیں:

(شُرک) أي من الشرك سماها شركاً لأن المتعارف منها في عهد
ما كان معهوداً في الجاهلية وكان مشتملاً على ما يتضمن الشرك أو لأن
اتخاذها يدل على اعتقاد تأثيرها ويفضي إلى الشرك ذكره القاضي.
(فيض القدير شرح الجامع الصغير: المناوي: ج ۲، ص ۳۴۲

دارالمعرفة: بيروت: ۱۳۹۱ھ، ۱۹۷۲ء)

قاضی عیاض نے فرمایا: حضور نے اسے شرک اس لئے فرمایا کیوں کہ دور جاہلیت میں شرکیہ کلمات استعمال کئے جاتے یا لوگوں کا یہ عقیدہ تھا کہ ان چیزوں میں بالذات اثر پہنچانے کی تاثیر ہے۔

اس سے واضح ہوا کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس دم (رقیہ) کو منع فرمایا ہے جس میں کفریہ یا شرکیہ الفاظ ہوں۔

سوال (۲) اس حدیث کا کیا معنی ہے جس میں یہ کہا گیا ہے کہ ایسے ستر ہزار لوگ جنت میں داخل ہوں گے، جنہوں نے دوسروں سے دم نہ کروایا ہو؟

جواب: امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ روایت کرتے ہیں:

ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا جناب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا میرے سامنے امتیں پیش کی گئیں۔ پس نبی نے گزرنا شروع کیا اس حال میں کہ اس کے ساتھ اس کی امت تھی کوئی نبی گزرتا اس کے ساتھ چند لوگ تھے کوئی نبی گزرتا اس کے ساتھ دس آدمی تھے کوئی نبی گزرتا اس کے ساتھ پانچ آدمی تھے۔ کوئی اور نبی گزرتا اس حال میں کہ وہ تنہا ہوتا میں نے نظر کی تو اچانک میں نے بہت سے لوگ دیکھے میں نے کہا اے جبرائیل! یہ لوگ میری امت ہیں؟ اُس نے کہا نہیں لیکن آپ کناروں کو دیکھیں میں نے نظر کی تو بیشمار لوگ تھے جبرائیل نے کہا یہ آپ کی امت ہیں یہ ستر ہزار ان کے آگے ہیں ان کا کوئی حساب و کتاب نہیں اور نہ کوئی عذاب ہے۔ ہم نے کہا ان کا حساب کیوں نہیں؟ فرمایا یہ وہ لوگ ہیں جو بدن پر داغ نہیں کرتے اور نہ جھاڑ پھونک کرتے ہیں اور نہ جانور سے شگون پکڑتے ہیں وہ اپنے رب پر توکل کرتے ہیں۔ عکاشہ بن محسن حضور کے پاس کھڑا ہو گیا اور کہا حضور دعا کریں کہ اللہ تعالیٰ مجھے اُن میں سے کر دے۔ فرمایا اے اللہ! اس کو ان لوگوں میں سے کر دے پھر آپ کے پاس ایک اور آدمی کھڑا ہو گیا اور کہا اللہ تعالیٰ سے دعا کریں کہ مجھے ان میں سے کر دے فرمایا عکاشہ تم سے سبقت لے گیا ہے۔ (صحیح بخاری، کتاب الرقاق)

صحیح مسلم میں یہ حدیث دوسرے الفاظ کے ساتھ وارد ہے۔ اس متن میں لَا يَسْتَرْقُونَ وَلَا يَسْتَرْقُونَ۔ یعنی جو نہ دم کریں گے اور نہ کسی سے دم کروائیں گے۔ (صحیح مسلم، کتاب الایمان)

شیخ ابن تیمیہ اس حدیث کے تحت فرماتے ہیں:

وقد روى فيه: (ولا يرقون) وهو غلط، فان رقباهم لغيرهم ولا أنفسهم حسنة، وكان النبي صلى الله عليه وسلم يرقى نفسه وغيره ولم يكن يسترقي، فان رقبته نفسه وغيره من جنس الدعاء لنفسه ولغيره، وهذا مأمور به، فان الأنبياء كلهم سألوا الله و دعوه كما ذكر الله ذلك في قصة آدم و ابراهيم و موسى وغيرهم. (مجموع فتاوى ابن تيمية: ج ۱ ص: ۱۸۲ دار الوفاء: مصر ۱۴۲۶ھ ۲۰۰۵م)

اور (صحیح مسلم کی عبارت میں) ”جو نہ دم کریں“ کے زیادہ الفاظ ہے وہ راوی کی طرف سے خطا ہے، کیوں کہ اپنے اور دوسروں کے لئے دم کرنا ایک اچھا عمل ہے۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خود اپنے اوپر بھی دم کرتے اور دوسروں پر بھی، لیکن حضور نے کبھی دوسروں سے اپنے لئے درخواست نہ کی، حضور کا اپنے اور دوسروں کے لئے دم کرنا ایک طرح کا دعا مانگنا ہے، جو کہ ایک اچھا عمل ہے، جیسا کہ تمام انبیاء نے اللہ سے دعا کی، اس کا ذکر آدم، ابراہیم، موسیٰ علیہم السلام اور دوسروں کے تذکرے میں ملتا ہے۔

شیخ ابن تیمیہ کی اس رائے کی روشنی میں بعض لوگ یہ کہتے ہیں کہ ”دم کرنا“ جائز ہے لیکن ”دوسروں سے دم کی درخواست کرنا“ ناجائز ہے۔ (ان کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ ایک مریض دوسروں کو دم کرنے کی درخواست نہ کرے۔ لیکن دوسرا شخص اگر خود سے دم کرے تو یہ جائز ہے) شیخ ابن تیمیہ کی عبارت سے یہ بات بھی واضح ہے کہ دم کرنا ایک طرح سے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں دعا مانگنا ہے۔ اللہ تعالیٰ قرآن مجید میں فرماتا ہے: وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا۔ (سورۃ النساء آیت ۶۴)

اور ہم نے کوئی رسول نہ بھیجا مگر اس لئے کہ اللہ کے حکم سے اس کی اطاعت کی جائے اور اگر جب وہ اپنی جانوں پر ظلم کریں تو اے محبوب! تمہارے حضور حاضر ہوں اور پھر اللہ سے

معافی چاہیں اور رسول ان کی شفاعت فرمائے تو ضرور اللہ کو بہت توبہ قبول کرنے والا مہربان پائیں۔
اس سے واضح ہو گیا کہ دوسرے مسلمانوں سے دعا کی درخواست کرنا جائز ہے
اور ”دم“ بھی ایک طریقے کی دعا ہے تو ”دم“ کرنے کی درخواست کرنے میں کوئی قباحت
نہیں ہے۔

ایک حدیث میں روایت ہے کہ:

حضرت ابو درداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا بیان ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم کو فرماتے ہوئے سنا: تم میں سے جس کو تکلیف ہو یا اس کا کوئی مسلمان بھائی اس سے اپنی
بیماری کی شکایت کرے تو کہے: ہمارا رب اللہ ہے جس کی حکومت آسمانوں میں بھی ہے۔ تیرا
نام پاک ہے۔ تیرا حکم آسمانوں اور زمین میں ہے۔ تیری رحمت جیسی آسمانوں میں ہے۔ لی
ہی رحمت زمین میں فرما۔ ہماری غلطیوں اور خطاؤں کو معاف فرما۔ تو ہی پاک لوگوں کا رب
ہے۔ اپنی رحمت میں سے رحمت اور اپنی شفا میں سے شفا اس تکلیف پر نازل فرماتا کہ یہ
تندرست ہو جائے۔ (سنن ابوداؤد، کتاب الطب)

اس سے ثابت ہوا کہ اگر کوئی مسلمان بیمار ہے تو وہ اپنے دوسرے مسلمان بھائی کو دعاء
”دم“ کرنے کی درخواست کر سکتا ہے۔

امام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ تحریر فرماتے ہیں:

وأجاب العلماء عن ذلك بأجوبة: أحدها الطبري والمازري وطائفة
أنه محمول على من جانب اعتقاد الطبائعين في أن الأدوية تنفع بطبيعتها
كما كان أهل الجاهلية يعتقدون، وقال غيره: الرقي التي يحمدهم تركها ما
كان من كلام الجاهلية وما الذي لا يعقل معناه لاحتمال أن يكون كفرا،
بخلاف الرقي بالذكر ونحوه. وتعقبه عياض وغيره بأن الحديث يدل على
أن السبعين ألفا مزية على غيرهم وفضيلة انفر دوا بها عن شاركهم في
أصل الفضل والديانة، ومن كان يعتقد أن الأدوية تؤثر بطبيعتها أو يستعمل

رقی الجاهلیة و نحوہا فلیس مسلما فلم یسلم هذا الجواب. ثانیہا قال
 الداودی و طائفة ان المراد بالحديث الذين یجتنبون فعل ذلك فی الصحة
 خشية وقوع الداء، واما من یستعمل الدواء بعد وقوع الداء به فلا، وقد
 قدمت هذا عن ابن قتیبہ و غیرہ فی "باب من اکتوی"، و هذا اختیار ابن
 عبد البر، غیر أنه معترض بما قدمته من ثبوت الاستعاذۃ قبل وقوع الداء.
 ثالثہا قال الحلیمی: یحتمل أن یكون المراد بهؤلاء المذکورین فی
 الحديث من غفل عن أحوال الدنیا و ما فیہا من الأسباب المعدة لدفع
 العوارض، فہم لا یعرفون الاکتواء ولا الاسترقاء، و لیس لہم ملجأ فیما
 یعتریہم الا الدعاء و الاعتصام باللہ، و الرضا بقضائہ، فہم غافلون عن طب
 الأطباء و رقی الرقاة و لا یحسنون من ذلك شیئا، واللہ أعلم. رابعہا أن
 المراد بترك الرقی و الکی الاعتماد علی اللہ فی دفع الداء و الرضا
 بقدرہ، لا القدح فی جواز ذلك لثبوت وقوعہ فی الأحادیث الصحیحة
 و عن السلف الصالح لكن مقام الرضا و التسليم أعلى من تعاطی الأسباب،
 و الی هذا نلحنا الخطابی و من تبعہ. قال ابن الأثیر: هذا من صفة الأولیاء،
 المعرضین عن الدنیا و أسبابہا و علائقہا، و هؤلاء ہم خواص الأولیاء. و لا
 یرد علی هذا وقوع ذلك من النبی صلی اللہ علیہ وسلم فعلا و أمرا، لأن
 كان فی أعلى مقامات العرفان و درجات التوکل فكان ذلك من للتشريع
 و بیان الجواز، و مع ذلك فلا ینقص ذلك من توكله لأنه كان کامل
 التوکل، لأن یقینا فلا یؤثر فیہ تعاطی الأسباب شیئا، بخلاف غیرہ و لو كان
 كثير التوکل، لكن من ترك الأسباب و فوض و أخلص فی ذلك كان
 أرفع مقامًا. (فتح الباری شرح صحیح البخاری: ج ۱۶ ص: ۲۸۴)

(دار الفکر، بیروت)

وہ لوگ جو اس حدیث کی روشنی میں دم (رقیہ) کو ناجائز کہتے ہیں، ان کا جواب علماء

نے دیا ہے جن میں (۱) امام طبری اور امام مازری نے کہا کہ یہ ”دم“ ممانعت نہیں ہے کہ بلکہ ان لوگوں کی طرف اشارہ ہے جو دورے جاہلیت میں یہ عقیدہ رکھتے تھے کہ دوا میں بالذات نفع کی قوت ہے (۲) قاضی عیاض نے فرمایا کہ بعض لوگوں نے اس حدیث سے یہ (دم) کرنے کی ممانعت) مراد لیا ہے، لیکن یہ صحیح نہیں ہے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان ستر ہزار کی فضیلت اس لئے بیان فرمائی ہے کیوں کہ وہ بنا کسی حساب کے جنت میں داخل ہوں گے اور ان کے چہرے چاند کی طرح روشن ہوں گے۔ اگر ان ستر ہزار کی مراد اس وجہ سے ہوتی جیسا کہ بعض لوگوں نے کہا تو پھر ستر ہزار ہی کی تعداد کیوں؟ یہ عقیدہ تو ہر مسلمان کا ہوتا ہے۔ (کہ دم اور تعویذ میں بالذات کوئی طاقت نہیں) (۳) علماء نے فرمایا کہ اس ”دم“ کی ممانعت کی گئی ہے، جس میں دور جاہلیت کے کلمات ہوں کیوں کہ اس میں کفر یہ الفاظ ہونے کی گنجائش ہے (۴) ان لوگوں نے ”دم“ اس لئے نہیں کروایا کیوں کہ ان کا پریشانی اور بیماری میں اللہ پر توکل ہے اور اللہ کے قدر پر راضی ہیں اور اس کی وجہ سے ”دم“ کے جواز کی نفی نہیں ہوتی ہے۔ کیوں کہ اس کا جواز حدیث اور سلف صالحین سے ثابت ہے۔

اب یہ بات واضح ہو گئی کہ ان ستر ہزار افراد کی فضیلت اس لئے ہے کیوں کہ ان کو بنا حساب کے جنت میں داخل کیا جائے گا۔ جہاں تک دم (رقیہ) کا سوال ہے وہ متعدد احادیث سے ثابت ہے جیسا کہ پہلے صفحات میں گزرا ہے۔

سوال (۳) اس حدیث کا کیا معنی ہے جس کے مطابق حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے معوذات (سورۃ الفلق اور سورۃ الناس) کے علاوہ دوسرے کسی بھی ”دم“ کو ناپسند فرمایا؟

جواب: اس حدیث کو امام ابو داؤد نے نقل فرمایا ہے۔ عبد الرحمن بن حرمہ سے روایت ہے کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرمایا کرتے: نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دس باتوں کو ناپسند فرمایا کرتے: خلق کی زردی، سفید بالوں کو بدلنے، ازار تھینے، سونے کی انگوٹھی پہننے، غیروں کو دکھانے کے لیے عورتوں کا سنکار کرنا، گونوں سے کھیلنا، معوذات کے سوا اور چیزوں سے دم کرنا، گنڈے پائے صنا، دوسری جگہ پانی ڈالنا یا غلط جگہ پانی (منی) ڈالنا اور بچے کی صحت بگاڑ دینا، لیکن یہ حرام نہیں ہے۔ (سنن ابو داؤد، کتاب النائم)

محدثین نے اس حدیث کو منکر فرمایا ہے۔ مذکورہ صفحات میں ہم یہ دیکھ چکے ہیں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے معوذات (سورۃ الفلق، سورۃ الناس) کے علاوہ دوسری دعاؤں کی بھی تلقین فرمائی۔

رقیہ اور توکل

امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نقل فرماتے ہیں:

حدثنا عمرو بن علی حدثنا يحيى بن سعيد القطان حدثنا المغيرة بن أبي قرة السدوسي قال سمعت أنس بن مالك يقول قال رجل يا رسول الله أعقلها وأتوكل أو أطلقها وأتوكل قال أعقلها وتوكل. (سنن الترمذی: کتاب صفة القيامة والرفائق والورع: رقم الحديث ۲۵۱)

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ! کیا میں اونٹ باندھوں اور توکل کروں یا کھول کر توکل کروں؟ آپ نے فرمایا باندھ کر توکل کرو۔

اس حدیث کے معلوم ہوا کہ انسان کو اپنی طاقت اور وسائل کا استعمال کرتے ہوئے اپنے مقصد کی طرف بڑھنا چاہیے، لیکن اپنی طاقت اور وسائل کو کامیابی کا حقیقی ذریعہ نہ سمجھنا چاہیے، بلکہ اپنی ذمہ داری کو پورا کرنے کے بعد اللہ پر توکل کرنا چاہیے۔

بعض لوگ توکل کے معنی کو نہ سمجھتے ہوئے یہ کہتے ہیں کہ علاج کے لئے دوا اور دعا کا استعمال کرنا توکل کے خلاف ہے، لیکن ان کا یہ قول صحیح نہیں کیوں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خود دوا کی تعلیم فرمائی۔

حدیث: حضرت ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے بیماری اور دوا دونوں کو اتارا ہے اور ہر بیماری کی دوا بنائی ہے۔ پس علاج کروایا کرو لیکن حرام دوا سے علاج نہ کیا کرو۔ (سنن ابوداؤد، کتاب الطب)

حدیث: ابو حازم سے روایت ہے کہ انہوں نے مہل بن ساعد ساعدی سے سنا حالانکہ

لوگوں نے ان سے پوچھا تھا جب کہ میرے اور سعد کے درمیان کوئی حائل نہ تھا کہ کس چیز سے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زخم کا علاج کیا گیا تھا۔ سعد نے کہا اسے مجھ سے زیادہ جاننے والا کوئی باقی نہ رہا۔ علی رضی اللہ عنہ وصال میں پانی لاتے تھے اور سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا آپ کے چہرہ انور سے خون دھوئی تھیں پھر چٹائی لے کر اسے جلایا گیا اور اس کے ساتھ زخم بھر دیا گیا۔ (صحیح بخاری، کتاب الوضو)

کیا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے زیادہ کسی کو توکل ہو سکتا ہے؟ جب انہوں نے راکھ کا استعمال کرتے ہوئے، حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے جسم مبارک پر چوٹ کا علاج کیا تب حضور علیہ السلام نے انہیں منع نہ فرمایا۔

ایک حدیث کے مطابق حضور نے علاج کے لئے داغ لگوانے کی اجازت دی جب کہ دوسری حدیث میں اس کی ممانعت فرمائی۔

واضح ہو کہ دم کروانا یا دوا لینا توکل کے خلاف نہیں ہے۔ اگر توکل کے معنی خاموش رہتے ہوئے دوسروں سے دعا کی درخواست نہ کرنا ہوتا، تب عکاشہ بن مھسن نے (ستر ہزار افراد والی حدیث) حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے دعا کی درخواست نہ کی ہوتی۔

اب یہ بات ثابت ہوئی کہ دوا اور دم (رقیہ) حضور کی سنت ہے۔

امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نقل فرماتے ہیں:

حدثنا حمید بن مسعدة حدثنا يزيد بن زريع أخبرنا معمر عن الزهري عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم كوى أسعد بن زوارة من الشوكه قال أبو عيسى وفي الباب عن أبي جابر وهذا حديث حسب غريب. (سنن الترمذی: کتاب الطب: باب ما جاء فی الرخصة فی ذلك: رقم الحدیث ۲۰۵۰)

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت اسعد بن زرارہ کو سرخ پھنسی کی بیماری میں داغا۔

تَوَلُّهُ

تولہ کا معنی

امام احمد بن محمد خطابی رحمۃ اللہ علیہ تحریر فرماتے ہیں:

التولة يقال أنه ضرب من السحر؛ قال الأصمعي وهو الذي يحب المرأة الى زوجها. (معالم السنن: أحمد بن محمد الخطابي: ج ۴ ص ۲۲۶، المطبعة العلمية، حلب: ۱۳۵۱ھ - ۱۹۳۲ء)

تولہ جادو کی ایک قسم ہے اصمعی نے کہا یہ وہ چیز ہے جس کی وجہ سے خاوند کے دل میں عورت کی محبت ڈال دی جاتی ہے۔

امام ابن اثیر جزری رحمۃ اللہ علیہ (متوفی ۶۰۶ھ/۱۲۱۰ء) تحریر فرماتے ہیں:

ما يحبب المرأة الى زوجها من السحر وغيره، جعله من الشرك لا اعتقادهم أن ذلك يؤثر و يفعل خلاف ما قدره الله تعالى. (النهاية: ابن الأثير الجزري: ج ۱ ص ۳۰۰ دار الكتب العلمية: بيروت: ۱۴۱۸ھ)

(تولہ) ایک طرح کا سحر ہے جس کی وجہ سے خاوند کے دل میں عورت کی محبت ڈال دی جاتی ہے۔ اس کو شرک اس وجہ سے کہا گیا کہ جو لوگ اس کا استعمال کرتے ان کا یہ عقیدہ تھا کہ اس سے اللہ کی تقدیر کو روک دیا جاسکتا ہے۔

امام بغوی رحمۃ اللہ علیہ تحریر فرماتے ہیں:

التولة: ضرب من السحر. قال الأصمعي: وهو الذي يحبب المرأة الى زوجها. (شرح السنة البغوي، ج ۱۵۸ - ۱۵۹، المكتب الاسلامي، بيروت، ۱۴۰۳ھ)

تولہ جادو کی ایک قسم ہے اصمعی نے کہا یہ وہ چیز ہے جس کی وجہ سے خاوند کے دل میں عورت کی محبت ڈال دی جاتی ہے۔

نشرہ

نشرہ کا معنی

امام بغوی رحمۃ اللہ علیہ تحریر فرماتے ہیں:

روی عن جابر قال: سئل رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) عن النشرة، فقال: "هو من عمل الشيطان". والنشرة: ضرب من الرقية يعالج بها من كان يظن به مس الجن، سميت نشرة لأنه ينشر بها عنه، أي: يحل عنه ما خامره من الداء، وكرهها غير واحد، منهم ابراهيم. وحكى عن الحسن أنه قال: النشرة من السحر، وقال سعيد بن المسيب: لا بأس بها.

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نشرہ شیطان کا عمل ہے۔ نشرہ ایک قسم کا دم ہے، جس شخص کے متعلق یہ گمان ہو کہ اس کو جن کا آسیب ہے اس سے اس کا علاج کیا جاتا ہے، متعدد فقہانے اس کو مکروہ کہا ہے۔ حسن نے کہا کہ یہ جادو ہے، سعید بن مسیب نے کہا اس میں کوئی حرج نہیں

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نقل فرماتے ہیں:

قال قتادة قلت لسعيد بن المسيب رجل به طب أو يؤخذ عن امرأته أيحل عنه أو ينشر قال لا بأس به إنما يريدون به الاصلاح فأما ما ينفع الناس فلم ينه عنه. (صحيح البخاری. كتاب الطب. باب هل يستخرج السحر، تعليقاً)

اور قتادہ نے کہا میں نے سعید بن مسیب سے کہا ایک آدمی پر جادو کر دیا گیا ہے یا وہ اپنی بیوی کے پاس جانے سے روک دیا گیا ہے۔ تو کیا اس سے جادو نکال باہر کیا جائے۔ انہوں نے کہا اس میں کچھ حرج نہیں وہ اس توڑ سے صرف اصلاح چاہتے ہیں بہر حال جو چیز نفع دے اس سے منع نہیں کیا گیا۔

شیخ ابن قیم جوزیہ تحریر فرماتے ہیں:

والنشرة: حل السحر عن المسحور وهي نوعان: حل سحر بسحر مثله، وهو الذي من عمل الشيطان، فإن السحر من عمله، فيتقرب اليه الناشر والمنتشر بما يحب، فيبطل عمله عن المسحور، والثاني: النشرة بالرقية والتعوذات والدعوات والأدوية المباحة، فهذا جائز، بل مستحب، (فتاوى امام المفتين ورسول رب العالمين، ابن قيم الجوزية، ص ۲۰۷-۲۰۸ دار ابن حزم، بيروت)

نشرہ ایک قسم کا سحر ہے جس کا استعمال مسکور (جس کے اوپر سحر ہو) کے علاج میں ہوتا ہے۔ اور اس کے دو اقسام ہیں پہلا سحر کو سحر سے کاٹنا اور یہ شیطان کا عمل ہے، وہ جو اس طرح کا نشرہ اپنے عمل میں لائے یا جس کے لئے لایا جائے دونوں شیطان قریب ہو جاتے ہیں جس سے شیطان سحر کے اثرات کو باطل کرتا ہے۔ نشرہ کی دوسری قسم یہ ہے کہ جس میں رقیہ اور تعویذ و دعاء اور مباح دوا کا استعمال کیا جاتا ہے۔ پس یہ نہ صرف جائز ہے بلکہ مستحب ہے۔

شیخ ابن قیم جوزیہ کی اس تحریر سے یہ بات ظاہر ہوتی ہے کہ نشرہ کی دو قسم ہوتی ہیں۔ ایک جائز اور دوسری ناجائز

نشرہ کے استعمال کا طریقہ

امام قرطبی مالکی رحمۃ اللہ علیہ (متوفی ۶۷۱ھ/۱۲۷۳ء) تحریر فرماتے ہیں:

أَوَّلُ الصَّافَاتِ، وَ(قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ)، وَالْمَعُودَتَيْنِ. تَكْتُبُ فِي أَنْاءٍ نَظِيفٍ ثُمَّ تَغْسِلُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ بِمَاءٍ نَظِيفٍ ثُمَّ يَحْتَوِ مِنْهُ الْوَجْعَ ثَلَاثَ حَثَوَاتٍ ثُمَّ يَتَوَضَّأُ مِنْهُ كَوَضُوئِهِ لِلصَّلَاةِ وَيَتَوَضَّأُ قَبْلَ وَضُوئِهِ لِلصَّلَاةِ حَتَّى يَكُونَ عَلَى طَهْرٍ قَبْلَ أَنْ يَسْتَشْفِيَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ؛ يَفْعَلُ ذَلِكَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ. (تفسير الجامع لاحكام القرآن: القرطبي: سورة بني اسرائيل: آية ۸۲)

ایک صاف برتن پر سورۃ اخلاص اور معوذتین دم کر کے اس برتن کو پانی سے بھرا جائے، اس پانی سے وہ شخص وضو کرے جو پہلے سے وضو کی حالت میں ہو، اس پانی سے اپنا سر اور ہاتھ دھوئے، اس پانی کا استعمال غسل یا طہارت کے لئے نہ کرے، لیکن اس پانی کو پیا جاسکتا ہے۔ اس کے بعد دو رکعت نماز ادا کی جائے اور اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں شفاء کی دعا کی جائے، یہ عمل تین دن تک کرے۔

سوال: اس حدیث کا کیا معنی ہے جس میں نشرہ کو شیطان کا عمل قرار دیا گیا ہے؟

جواب: امام ابو داؤد رحمۃ اللہ علیہ نقل فرماتے ہیں:

حدثنا أحمد بن حنبل حدثنا عبد الرزاق حدثنا عقیل بن معقل قال سمعت وهب بن منبه يحدث عن جابر بن عبد الله قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن النشرة فقال هو من عمل الشيطان. (سنن أبي داود: كتاب الطب: باب في النشرة: رقم الحديث: ۳۸۶۸، دار الفکر: ۱۳۱۵ھ ۱۹۹۵م)

وهب منبه سے روایت ہے کہ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے نشرہ کے متعلق دریافت کیا تو آپ نے فرمایا: وہ تو شیطانی کام ہے۔ اس حدیث کی شرح میں امام قرطبی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

قال ابن عبد البر: وهذه آثار لينة ولها وجوه محتملة، وقد قيل: ان هذا محمول على ما اذا كانت خارجة عما في كتاب الله وسنة رسوله عليه السلام، وعن المداوة المعروفة. والنشرة من جنس الطب فهي غسالة شيء له فضل، فهي كوضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم، وقال صلى الله عليه وسلم: "لا بأس بالرقي ما لم يكن فيه شرك ومن استطاع منكم أن ينفع أخاه فليفعَل." قلت: قد ذكرنا النص في النشرة مرفوعاً وأن ذلك لا يكون إلا من كتاب الله فليعتمد عليه. (تفسير الجامع الأحكام القرآن:

القرطبی: سورة بنی اسرائیل: آیت ۲۸)

حافظ ابن عبد البر نے کہا یہ حدیث ضعیف ہے اور اس کی تاویل یہ ہے کہ اگر ایسی چیز کو پڑھ کر دم کیا جائے جو کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے خارج ہو اور اس میں غیر شرعی کلمات ہوں تو پھر وہ عمل شیطان سے ہے۔ نشرہ ایک طریقے کا علاج (طب ہے) اور غسالہ (دھوون) سے جو نفع ماتا ہے وہ اسی طریقے کا ہے جیسے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے وضو کے استعمال کیا ہوا پانی۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جس "دم" (رقیہ) میں شرک نہ ہو، اس سے نفع حاصل کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ وہ نشرہ جو کتاب اللہ سے ہو اس میں کوئی حرج نہیں۔

نظر بد سے بچنے کا طریقہ

شیخ ابن قیم جوزیہ (متوفی ۷۵۱ھ/۱۳۴۰ء) تحریر فرماتے ہیں:

فی ستر محاسن من یخاف علیہ العین بما یردھا عنہ ومن علاج ذلک
ایضاً والاحتراز منہ ستر محاسن من یخاف علیہ العین بما یردھا عنہ، کما
ذکر البغوی فی کتاب ((شرح السنۃ)): أن عثمان رضی اللہ عنہ رأى صبياً
ملیحاً، فقال: ذَبِّمُوا نَوْتَهُ، لئلا تُصِيبَہ العین. (زاد المعاد: ابن قیم
الجوزیة: ج ۳، ص ۱۵۷ دار الفکر: بیروت)

امام بغوی نے کتاب شرح السنہ میں لکھا ہے۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے ایک
خوبصورت بچے کو دیکھا، تو فرمایا، اس کی ٹھوڑی میں سیاہ داغ لگا دو، تاکہ اسے نظر نہ لگ
جائے۔

تعویذ

تعویذ سے مراد قرآن شریف، حدیث شریف یا دوسرے جائز کلمات کو کاغذ یا چمڑے پر لکھ کر شفاء کے لئے استعمال کرنا ہے۔

حدیث شریف سے تعویذ کا جواز

امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نقل فرماتے ہیں:

حدثنا علي بن حجر حدثنا اسماعيل بن عياش عن محمد بن اسحق عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا فرغ أحدكم في النوم فليقل أعوذ بكلمات الله التامات من غضبه و عقابه و شر عبادہ و من همزات الشيطان و أن يحضرون فإنها لن تضره قال و كان عبد الله بن عمرو يعلمها من بلغ من ولده و من لم يبلغ منهم كتبها في صك ثم علقها في عنقه قال أبو عيسى هذا حديث حسن غريب. (سنن الترمذی، کتاب الدعوات، ج ۵، رقم الحدیث ۳۵۲۸، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کوئی شخص نیند میں ڈر جاتا ہو تو وہ یہ کہے: أعوذ بكلمات الله التامات من غضبه و عقابه و شر عبادہ و من همزات الشيطان و أن يحضرون . حضرت عبد اللہ بن عمر اپنے سمجھ دار بچوں کو یہ کلمات سکھاتے تھے اور ناسمجھ بچوں کے گلے میں یہ کلمات لکھ کر لٹکا دیتے تھے۔

اس حدیث کو مندرجہ ذیل محدثین نے اپنی کتاب میں مختلف سند اور متن کے ساتھ نقل

فرمایا ہے۔

- ۱- امام بخاری۔ خلق افعال العباد
- ۲- امام ترمذی۔ سنن ترمذی، حدیث ۳۵۲۸
- ۳- امام ابن ابی شیبہ۔ مصنف، حدیث ۳۲۶۱
- ۴- امام ابو داؤد۔ سنن، حدیث ۳۸۹۳
- ۵- امام احمد ابن حنبل۔ مسند، حدیث ۶۸۹۵ (علامہ احمد شاہ نے اس سند کو حسن قرار دیا ہے)
- ۶- امام حاکم۔ مستدرک، جلد ۱ ص ۵۲۸ (حاکم نے کہا یہ حدیث صحیح الاسناد ہے اور ذہبی نے اس پر جرح نہیں کی)
- ۷- امام بیہقی۔ کتاب الآداب، حدیث ۹۹۳
- ۸- امام بغوی۔ مصابیح السنن، جلد ۲ ص ۲۱۶
- ۹- امام تبریزی۔ مشکوٰۃ المصابیح، حدیث ۲۳۷۷
- ۱۰- امام منذری۔ الترغیب والترہیب، حدیث ۲۳۸۴
- ۱۱- امام نسائی۔ عمل الیوم واللیلہ، حدیث ۷۶۵
- ۱۲- امام منذری۔ مختصر سنن ابو داؤد، حدیث ۳۷۴۴
- ۱۳- امام رازمی۔ تفسیر کبیر، سورہ مؤمنون، آیت ۹۷
- ۱۴- امام نووی۔ الاذکار
- ۱۵- امام سید محمد علوی۔ تفسیر روح المعانی، سورہ مؤمنون آیت ۹۷
- ۱۶- امام ابن کثیر۔ تفسیر، سورہ مؤمنون آیت ۹۷
- ۱۷- امام ذہبی۔ الطب النبوی، ص ۲۸۱
- ۱۸- شیخ ابن قیم جوزیہ۔ زاد المعاد
- ۱۹- قاضی شوکانی۔ تفسیر، سورہ مؤمنون آیت ۹۷
- ۲۰- نواب صدیق حسن خان بھوپالی۔ تفسیر، سورہ مؤمنون آیت ۹۷
- ۲۱- شیخ البانی۔ صحیح سنن ترمذی، حدیث ۲۷۹۳

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث کو ایک دوسری سند کے ساتھ بیان کیا ہے جس میں محمد بن اسحاق موجود نہیں ہیں۔

امام بخاری نقل فرماتے ہیں:

قال أحمد بن خالد ثنا محمد بن اسماعيل عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال كان الوليد بن الوليد رجل يفرغ في منامه وذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له النبي صلى الله عليه وسلم إذا اضطجعت فقل بسم الله أعوذ بكلمات الله التامة من غضبه وعقابه ومن همزات الشياطين وأن يحضرون فقالها فذهب ذلك عنه وكان عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما من بلغ من بنه علمه إياهن ومن كان منهم صغيراً لا يعيها كتبها وعلقها في عنقه. (خلق أفعال العباد، ص ۸۹، مؤسسة الرسالة، بيروت، ۱۴۱۱ھ)

احمد بن خالد روایت کرتے ہیں اسماعیل سے جو بیان کرتے ہیں عمر ابن شعیب سے جو بیان کرتے ہیں اپنے والد سے جو بیان کرتے ہیں اپنے دادا سے، انہوں نے کہا ولید بن ولید نیند میں ڈر جایا کرتے تھے۔ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کو ایک دعا کی تعلیم فرمائی، جس کے الفاظ یہ ہیں: بسم اللہ أعوذ بكلمات الله التامة من غضبه وعقابه ومن همزات الشياطين وأن يحضرون۔ اس دعا کے پڑھنے سے ان کا خوف جاتا رہا۔ حضرت عبد اللہ بن عمر اپنے سمجھ دار بچوں کو یہ کلمات سکھاتے تھے اور نا سمجھ بچوں کے گلے میں یہ کلمات لکھ کر لٹکا دیتے تھے۔

جن کے نزدیک تعویذ پہنا شرک ہے، اس حدیث پر غور و فکر کریں کہ اس حدیث کو جلیل القدر فقہاء و محدثین میں سے کسی نے ضعیف نہ کہا اور نہ صرف روایت کی، بلکہ اس کی روشنی میں تعویذ کے جواز کو ثابت کیا۔ کیا ان تمام فقہاء اور محدثین کو شریعت کا علم نہ تھا؟ کیا ان لوگوں نے شرک اور ناجائز عمل کو فروغ دیا؟ وہ لوگ جو امت مسلمہ کو شرک و بدعت کے نام پر

تقسیم اور کمزور کر رہے ہیں، ان کو اپنی اصلاح کرنی چاہیے اور من مانی طریقے سے چیزوں کو حرام نہ کہنا چاہیے۔

سنن ترمذی کے حدیث پر علماء کی رائے

امام علی القاری رحمۃ اللہ علیہ (متوفی ۱۰۱۴ھ) تحریر فرماتے ہیں:

وهذا أصل تعليق التعويذات التي فيها أسماء الله تعالى. (مرقاۃ المفاتیح، علی القاری، ج ۵، ص ۳۸۴، دار الکتب العلمیۃ، بیروت ۱۴۲۲ھ۔ ۲۰۰۱م)

جن تعویذات میں اللہ تعالیٰ کے اسماء ہوں ان کو لٹکانے کے لئے یہ حدیث اصل ہے۔
امام ذہبی، اس حدیث کو نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں:

والكلام على الكراهة وعدمها اذا اعتقد أحد أنها تنفع بنفسها أو تضر أو كان فيها ما لا يعرف كما تقدم. (الطب النبوی: الذہبی: ص ۲۸۱، دار احیاء العلوم: بیروت: ۱۴۰۶ھ)

اور اس کے مکروہ یا غیرہ مکروہ ہونے کا حکم اس وقت ہے کہ جب کسی شخص کا یہ عقیدہ ہو کہ تعویذ بنفسہ نفع یا ضرر پہنچاتا ہے، یا اس میں ایسے کلمات ہوں جن کا معنی معلوم نہ ہو۔
شیخ عبدالرحمن مبارک پوری (متوفی ۱۴۵۲ھ/۱۹۳۱ء) تحریر فرماتے ہیں:

قال الشيخ عبدالحق الدهلوی فی اللمعات: هذا هو السند فی ما يعلق فی أعناق الصبيان من التعويذات وفيه كلام، وأما تعليق الحرز والتمائم مما كان من رسوم الجاهلية فحرام بلا خلاف انتهى. (تحفة الأحوذی: عبدالرحیم المبارک کفوری: ج ۴، ص ۷۳، دار احیاء التراث العربی، بیروت: ۱۴۱۹ھ)

شیخ عبدالحق دہلوی نے لمعات میں لکھا ہے کہ اس حدیث میں بچوں کے گلوں میں تعویذ

لڑکانے کی دلیل ہے، لیکن رسوم جاہلیت کے مطابق حرز اور کوڑیوں کو لڑکانا بالاتفاق حرام ہے۔
شیخ ابن قیم جوزیہ اس حدیث کو نقل کر کے تحریر فرماتے ہیں:

ولا يخفى مناسبة هذه العوذة لعلاج هذا الداء. (زاد المعاد: ابن القيم
الجوزية: ج ۴، ص ۱۶۷، دار الفكر: بيروت)

اس بیماری (خواب میں ڈرنے) کے لئے اس تعویذ کے علاج کی مناسبت مخفی نہیں ہے۔

تعویذ کے متعلق سلف صالحین کی رائے

(۱) حدثنا ابو بکر قال حدثنا عقبة بن خالد عن شعبة عن أبي عصمة
قال: سألت سعيد بن المسيب عن التعويذ فقال: لا بأس اذا كان في ادبهم.
(المصنف: ابن أبي شيبة: كتاب الطب: من رخص في تعليق
التعويذ: ج ۱۲، ص ۷۴، دار قرطبة: بيروت)

ابو عصمہ کہتے ہیں کہ میں نے سعید بن مسیب سے تعویذ کے متعلق پوچھا انہوں نے کہا
جب اس کو گردن میں لڑکا لیا جائے تو کوئی حرج نہیں ہے۔

(۲) حدثنا أبو بكر قال حدثنا ابن نمير عن عبد الملك عن عطاء في
الحائض يكون عليها التعويذ، قال: ان كان في أدبهم فلتزعه، وان كان في
قصبة فان شاءت وضعته وان شئت لم تضعه. (ايضاً)

عطا سے اس حائض عورت کے متعلق سوال کیا گیا جس پر تعویذ ہو، انہوں نے کہا اگر وہ
چمڑے میں ہو تو وہ اس کو اتار لے اور اگر وہ چاندی کی ٹکلی (یا ڈبیا) میں ہو تو اگر چاہے تو وہ اس
کو رکھ دے اور اگر چاہے تو نہ رکھے۔

(۳) حدثنا أبو بكر قال حدثنا وكيع عن اسرايل عن ثوبان قال كان
مجاهد يكتب الناس التعويذ فيعلقه عليهم. (ايضاً)

مجاہد عوام الناس کے لئے تعویذ لکھ کر لڑکانے کے لئے دیا کرتے تھے۔

(۴) حدثنا أبو بکر قال حدثنا عبید اللہ عن حسن عن جعفر عن أبیہ أنه

کان لا یری بأسا أن یکتب القرآن فی أذیم یعلقہ. (ایضاً)

ابو جعفر نے قرآن سے تعویذ لکھنے اور لڑکانے کے متعلق کوئی بُرائی نہیں دیکھی۔

(۵) سنن ترمذی کی حدیث جو پچھلے صفحات میں گزری۔

(۶) حدثنا أبو بکر قال حدثنا عبدالرحیم بن سلیمان عن اسماعیل بن

مسلم عن ابن سیرین أنه کان لا یری بأسا بالشیء من القرآن.

ابن سیرین نے قرآن سے (تعویذ) لکھنے اور لڑکانے میں کوئی قباحت نہیں پائی۔

(۷) حدثنا أبو بکر قال حدثنا عفان قال حدثنا وهیب قال حدثنا یوب

أنه رأى فی عضد عبید اللہ بن عبداللہ عمر خیطاً.

حضرت یوب نے فرمایا کہ انہوں نے دیکھا کہ عبید اللہ بن عبداللہ بن عمر نے اپنے

ہاتھ پر دھاگا باندھا ہوا تھا۔

(۸) حدثنا أبو بکر قال حدثنا یحییٰ بن آدم قال حدثنا حسن عن لیث

عن عطاء قال: لا بأس أن یعلق القرآن.

حضرت عطاء رحمۃ اللہ عنہ نے فرمایا کہ قرآن لکھ کر باندھنے میں کوئی قباحت نہیں ہے۔

(۹) حدثنا أبو بکر قال حدثنا یحییٰ بن آدم عن أبان بن ثعلب عن

یونس بن خباب قال: سألت أبا جعفر عن التعویذ یعلق علی الصبیان،

فرخص فیہ.

حضرت ابو جعفر رحمۃ اللہ علیہ سے بچوں کے گلے میں تعویذ لڑکانے کے متعلق کسی نے

سوال کیا تو انہوں نے جواب دیا کہ اس میں کوئی حرج نہیں۔

(۱۰) حدثنا أبو بکر قال حدثنا اسحاق الأزرق عن جویبر عن

الضحاک لم یکن یری بأسا أن یعلق الرجل الشیء من کتاب اللہ اذا وضعه

عند الغسل وعند الغائط.

(المصنف: ابن أبي شيبة: كتاب الطب: من رخص في تعليق

التعويذ: ج ۱۲، ص ۷۴، دار قرينة: بيروت)

جو یہ بیان کرتے ہیں کہ اگر کوئی شخص کتاب اللہ سے لکھ کر تعویذ لکائے اور غسل کے

وقت اور بیت الخلاء کے وقت اس کو اتار دے تو تعویذ لکھانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

تعویذ کے متعلق ائمہ کی رائے

امام ابن عبد البر تحریر فرماتے ہیں:

وقد قال مالك رحمه الله لا بأس بتعليق الكتب التي فيها أسماء الله

عز وجل على أعناق المرضى على وجه التبرك بها إذا لم يرد معلقها

بتعليقها مدافعة العين وهذا معناه قبل أن ينزل به شيء من العين ولو نزل به

شيء من العين جاز الرقي عند مالك. (التمهيد: ابن عبد البر: ج ۱،

ص ۱۶۱، مؤسسة القرطبة: وزارة الأوقاف: المغرب)

امام مالک نے کہا جب تعویذ لکھانے سے یہ ارادہ نہ ہو کہ اس سے نظر نہیں لگے گی یا کوئی

بیماری نہیں ہوگی تو تعویذ لکھنا جائز ہے، کسی بھی تندرست آدمی کے گلے میں تعویذ لکھنا

جائز نہیں ہے، اور کسی مصیبت کے نازل ہونے کے بعد گلے میں تعویذ لکھنا جائز ہے، جب

کہ اس تعویذ میں اللہ تعالیٰ کے اسماء لکھے ہوئے ہوں اور اس موقع پر تعویذ لکھایا جائے کہ اس

سے مصیبت ٹل جائے گی اور شفا حاصل ہوگی۔

امام نووی رحمۃ اللہ علیہ تحریر فرماتے ہیں:

وقد يستدل لئلا باحة بحديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده.

(المجموع شرح المذهب: النووي: ج ۲، ص ۸۸، دار الفکر: بيروت)

(۱۴۱۷ھ - ۱۹۹۷م)

عمر بن شعیب کی اس حدیث سے تعویذ کے جواز کی دلیل ملتی ہے۔

امام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ تحریر فرماتے ہیں:

هذا كله في تعليق التمام وغيرها مما ليس فيه قرآن ونحوه، فأما فيه ذكر الله فلا نهى فيه فإنه إنما يجعل للتبرك به والتعوذ بأسمائه وذكره، وكذلك لا نهى عما يعلق لأجل الزينة ما لم يبلغ الخيلاء أو السرف. (فتح الباری شرح صحيح البخاری: الحافظ ابن حجر: ج ۶، ص ۱۴۲، دار الفکر: بیروت)

وہ تمام جس میں قرآن اور ذکر اللہ کے الفاظ ہوں ان کے استعمال میں کوئی حرج نہیں ہے۔ کیوں کہ وہ تبرک کے مانند ہے اور ان تعویذ میں اللہ کا نام اور ذکر ہوتا ہے۔ امام احمد درود رحمۃ اللہ علیہ (متوفی ۱۲۰۱ھ/۱۷۸۷ء) تحریر فرماتے ہیں:

(و) تجوز (التمیمة) أي الورقة المشمولة (بشيء من ذلك) المذكور من أسمائه تعالى والقرآن لمريض و صحيح و حائض و نفساء و بهيمة بعد جعلها فيما يقيها. (الشرح الصغير للدردير و معه حاشية الصاوي: ج ۴، ص ۷۸، دار المعارف، القاهرة، ۱۴۰۶ھ-۱۹۸۶م)

وہ تمام (تعویذ) جس میں اللہ کے نام اور قرآن کے الفاظ ہوں، ان کا استعمال مریض، تندرست، حائض اور جانوروں کے لئے کیا جاسکتا ہے۔ بشرطیکہ وہ کسی حفاظت کرنے والی چیز میں بند ہو۔

ناپاکی کی حالت میں تعویذ کا استعمال

سعید بن مسیب رحمۃ اللہ علیہ کی رائے

امام بغوی رحمۃ اللہ علیہ تحریر فرماتے ہیں:

وسئل سعيد بن المسيب عن الصحف الصغار يكتب فيه القرآن، فيعلق على النساء والصبيان؟ فقال: لا بأس بذلك إذا جعل في كبر من

ورق، أو حديد، أو يخرز عليه. (شرح السنة، البغوی، ج ۱۲، ص ۱۵۸-۱۵۹، المكتب الاسلامی، بیروت، ۱۴۰۳ھ)

سعید بن مسیب سے سوال کیا گیا کہ عورتوں اور چھوٹے بچوں کے گلوں میں ایسے تعویذ لٹکائے جائیں جن میں قرآن مجید لکھا ہوا ہو تو اس کا کیا حکم ہے؟ انہوں نے کہا جب وہ تعویذ چڑے میں منڈھا ہوا ہو یا لوہے کی ڈبیہ میں ہو تو کوئی حرج نہیں ہے۔

امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کی رائے

قال مالک "لابأس بما يعلق على النساء الحيض والصبيان من القرآن اذا جعل في كن كقصة حديد أو جلد يخرز عليه". (المجموع شرح المہذب: النووی: ج ۲، ص ۸۸، دار الفکر: بیروت ۱۴۱۷ھ-۱۹۹۷م)
اس بات میں کوئی حرج نہیں کہ حائض عورتوں یا بچوں کے گلے میں تعویذ لٹکایا جائے۔ بشرطیکہ تعویذ کسی لوہے یا چمڑے میں بند ہو۔

امام سید ابن عابدین شامی (متوفی ۱۲۵۲ھ/۱۸۳۶ء) کی رائے

الجواز عمل الناس اليوم وبه وردت الآثار ولا بأس بأن يشد الجنب والحائض التعاويذ على العضد اذا كانت ملفوفة. (رد المحتار، ابن عابدین، ج ۹، ص ۵۲۳، دار الکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۱۵ھ-۱۹۹۴م)
لوگوں کے اعمال اس کے جواز پر ہے کہ جنبی یا حائض کے بازو پر تعویذ بندھا ہوا ہو اور وہ کسی چیز میں لپٹا ہو تو کوئی حرج نہیں۔

امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ (متوفی ۱۲۳۱ھ/۱۸۱۶ء) لکھتے ہیں کہ:

وفي الهندية لا بأس بتعليق التعويذ ولكن ينزع عند الخلاء والقربان أو غرائب اذا أرادت المرأة أن تصنع التعويذ ليجبها زوجها بعد ما كان يفضيها ذكر في الجامع الا صفر أن ذلك حرام لا يحل. (حاشية الطهطاوی

علی الدر المختار، ج ۴، ص ۱۸۳ دارالمعرفة، بیروت، ۱۴۹۵ھ،
(۱۹۷۵م)

ہند یہ میں مذکور ہے کہ تعویذ لکھنا جائز ہے لیکن بیت الخلاء جاتے وقت یا نمل زوجیت کے وقت تعویذ اتار لینا چاہیے۔

نوٹ: یہ اس صورت پر محمول ہے جب تعویذ کپڑے یا چمڑے میں سلا ہوا نہ ہو یا کسی دھات کی ڈبیا میں بند نہ ہوں۔

بخاری کی تعویذ۔ امام احمد بن حنبل کا تجربہ

شیخ بن قیم جوزیہ لکھتے ہیں:

قال المروزی بلغ أبا عبد الله أني حمت، فكتب لي من الحمى رقعة
فيها بسم الله الرحمن الرحيم، بسم الله، وبالله، محمد رسول الله، (قُلْنَا يَا
نَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ). وَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَخْسَرِينَ.
(الانباء: ۶۹-۷۰) اللهم رب جبرائيل، وميكائيل، واسرافيل، اشف
صاحب الكتاب بحولك وقوتك وجبروتك، اله الحق آمين.
(زاد المعاد: ابن القيم الجوزية: ج ۴، ص ۲۹۱ دار الكفر: بيروت)

ابو عبد اللہ (امام احمد بن حنبل) کو یہ خبر پہنچی کہ مجھے بخار چڑھ گیا تو انہوں نے مجھے بخار کے لئے ایک کاغذ لکھ کر بھیجا جس میں یہ لکھا ہوا تھا: بسم اللہ الرحمن الرحیم بسم اللہ وبالله، محمد رسول اللہ قلنا یا نار کونی بردا و سلاما علی ابراہیم. و ارادوا به کیدا فجعلناهم الاخسرین (الانباء: ۷۰-۶۹) اللهم رب جبرائیل ومیکائیل، واسرافیل، اشف صاحب هذا الكتاب بحولك وقوتك وجبروتك له الحق و آمین۔

شیخ ابن قیم تحریر فرماتے ہیں:

قال المروزی: وقرأ علی ابی عبد اللہ وأنا أسمع أبو المنذر عمرو بن
مجمع، حدثنا یونس بن حبان، قال سألت أبا جعفر محمد بن علی، أن
أعلق التعویذ، فقال: إن كان من کتاب اللہ أو کلام عن نبی اللہ فعلقه
واستشف به ما استطعت. قلت: أکتب هذه من حمی الربیع: باسم اللہ،
وباللہ. ومحمد رسول اللہ... الی آخره؟ قال: أی نعم. وذكر أحمد عن
عائشة رضی اللہ عنہا و غیرہا، أنهم سهلوا فی ذلك. قال حرب: ولم
یشدد فیہ أحمد بن حنبل. قال أحمد: وكان ابن مسعود یکرهه کراهة
شدیدة جداً: وقال أحمد وقد سئل عن التمانم تعلق بعد نزول البلاء؟ قال:
أرجو أن لا یكون به بأس الخلال: وحضاً عبد اللہ بن أحمد قال: رأیت أبی
یكتب التعویذ للذی یفرع، وللحمی بعد وقوع البلاء. (زاد المعاد: ابن
القیم الجوازیه: ج ۳، ص ۲۹۱، دار الکفر: بیروت)

مروزی نے اپنی سند کے ساتھ بیان کیا کہ یونس بن حبان نے ابو جعفر محمد بن علی سے
پوچھا کہ آیا میں تعویذ لکھاؤں؟ انہوں نے کہا اگر وہ تعویذ اللہ کی کتاب سے ہو، یا اللہ کے نبی
کے کلام سے ہو تو اس کو لکھاؤ، اور حسب استطاعت اس سے شفا طلب کرو، میں نے کہا میں
بخار کا تعویذ اس طرح لکھتا ہوں۔ باسم اللہ وباللہ ومحمد رسول اللہ الخ۔ انہوں
نے کہا درست ہے۔ امام احمد نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اور دیگر سے روایت کیا ہے کہ
انہوں نے اس معاملہ میں نرمی کی ہے۔

حرب نے کہا امام احمد بن حنبل نے اس معاملہ میں سختی نہیں کی، امام احمد نے کہا حضرت
ابن مسعود رضی اللہ عنہ اس معاملہ میں بہت سختی کرتے تھے اور ان سے ان تعویذات کے متعلق
سوال کیا گیا جو مصائب نازل ہونے کے بعد لکھائے جاتے ہیں تو انہوں نے کہا مجھے امید
ہے اس میں کوئی حرج نہیں ہوگا۔

خلال نے کہا ہم سے عبداللہ بن (امام) احمد نے بیان کیا ہے کہ میں نے اپنے والد (امام احمد) کو مصائب نازل ہونے کے بعد ان لوگوں کے لئے تعویذ لکھتے ہوئے دیکھا ہے جو ڈر جاتے تھے اور جن کو بخار چڑھ جاتا تھا۔

وضع حمل کی تعویذ

شیخ ابن قیم جوزیہ تحریر فرماتے ہیں:

ویدکر عن عكرمة، عن ابن عباس قال: مرّ عيسى صلى الله على نبينا وعليه وسلم على بقرة قد اعترض ولدها في بطنها، فقالت: يا كلمة الله، ادع الله لي أن يخلصني مما أنا فيه. فقال: يا خالق النفس من النفس ويا مخلص النفس من النفس ويا مخرج النفس من النفس، خَلِّصْهَا، قال: فرمت بولدها، فاذا هي قائمة تشمه. قال: فاذا عسر على المرأة ولدها، فاكتبه لها. وكل ما تقدم من الرقي، فإن كتابته نافعة. (زاد المعاد: ابن القيم الجوزية: ج ۴، ص ۲۹۱، دار الفكر: بيروت)

عکرمہ، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے، روایت کرتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ بن مریم علیہ السلام کا ایک گائے کے پاس سے گزر ہوا، اس کے پیٹ میں اس کا بچہ پھنسا ہوا تھا (وضع حمل میں مشکل ہو رہی تھی) اس گائے نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے کہا: اے کلمۃ اللہ اللہ سے دعا کیجئے کہ وہ مجھے اس مصیبت سے نجات دے جس میں، میں مبتلا ہوں۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے دعا کی: یا خالق النفس من النفس، ویا مخلص النفس من النفس ویا مخرج النفس من النفس خَلِّصْهَا۔ تو اس گائے نے بچہ جن دیا، اور وہ کھڑی ہوئی اس بچے کو سونگھ رہی تھی۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا پس جب کسی عورت کو وضع حمل میں دشواری ہو تو اس کو یہ کلمات لکھ دو۔ خلال نے کہا اسی طرح اس سے پہلے جن کلمات کا ذکر کیا گیا ہے ان کا لکھنا بھی فائدہ مند ہے۔

نکسیر کے متعلق تعویذ۔ (شیخ ابن تیمیہ کا تجربہ)

شیخ ابن قیم جوزیہ تحریر فرماتے ہیں:

کتاب للرعاف: کان شیخ الاسلام ابن تیمیہ رحمہ اللہ یکتب علی جہتہ: (وقیل یا أرض ابلعی ماء ک، ویاسماء اقلعی و غیض الماء وقضی الامر۔ [ہود: 44] وسمعہ یقول: کتبتہا لغير واحد فبرأ، فقال: ولا یجوز کتابتہا بدم الراعف، کما یفعلہ الجہال، فان الدم نجس، فلا یجوز أن یکتب بہ کلام اللہ تعالیٰ۔ (زاد المعاد: ابن قیم الجوزیہ: ج ۴، ص ۲۹۱، دار الفکر: بیروت)

شیخ الاسلام ابن تیمیہ (متوفی ۷۲۸ھ) اپنی پیشانی پر لکھتے تھے، وقیل یا أرض ابلعی ماء ک ویاسماء اقلعی و غیض الماء وقضی الامر (ہود: ۴۴) اور میں نے ابن تیمیہ کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے میں نے متعدد لوگوں کو یہ آیت لکھ کر دیا، درود تندرست ہو گئے اور انہوں نے کہا اس آیت کو نکسیر کی خون سے لکھنا جائز نہیں ہے، جیسے کہ جہلاء کرتے ہیں کیوں کہ خون نجس ہے پس اس سے اللہ کے کلام کو لکھنا جائز نہیں ہے۔

دل یا سینہ میں درد کے لئے تعویذ

شیخ ابن قیم جوزیہ تحریر فرماتے ہیں:

کتاب آخر لہ: عند اصفرار الشمس یکتب علیہ: (یا ایہا الذین آمنوا تقوا اللہ و آمنوا برسولہ یؤنکم کفیلین من رحمۃ ویجعل لکم نوراً تمشون بہ، ویغفر لکم واللہ غفور رحیم۔ [الحدید: ۲۸] (زاد المعاد: ابن قیم الجوزیہ: ج ۴، ص ۲۹۱، دار الفکر: بیروت)

یہ تعویذ اس وقت لکھا جائے جب سورج زرد ہو جائے، اس میں یہ لکھا جائے: یا ایہا

الذین امنوا اتقوا اللہ وامنوا برسوله یؤتکم کفلاً من رحمته ویجعل لکم نوراً تمشون به ویغفر لکم واللہ غفور رحیم۔ (الحمدید: ۲۸)
 کسی بھی صحیح حدیث سے ان آیات مبارکہ کو سورج کے زرد ہونے پر لکھنا ثابت نہیں ہے۔ یہ شیخ ابن قیم کا اپنا تجربہ ہے۔ اسی طرح بعض مشائخ نے اپنے تجربے سے خاص وقت پر تعویذ لکھنے کے عمل کی تعلیم فرمائی ہے۔

ڈاڑھ کے درد کے لئے تعویذ

شیخ ابن قیم جوزیہ تحریر فرماتے ہیں:

کتاب لوجع الضرس: یکتب علی الخد الذی یشمال الوجع: بسم اللہ الرحمن الرحیم: (قل هو الذی انشاکم وجعل لکم السمع والابصار والافئدة قليلاً ما تشکرون۔ [النحل: ۷۸])
 جس جگہ درد ہے اس کے بالقابل رخسار پر لکھے: بسم اللہ الرحمن الرحیم، قال هو الذی انشاکم وجعل لکم السمع والابصار والافئدة قليلاً ما تشکرون۔ (الملک: ۲۳) اگر چاہے تو یہ لکھے: ولہ ما سکن فی اللیل والنهار وهو السميع العليم۔ (الانعام: ۱۳)

میعادی بخار کے لئے تعویذ۔ (شیخ ابن قیم کا تجربہ)

شیخ ابن قیم جوزیہ تحریر فرماتے ہیں:

کتاب آخر للحمی المثلثة: یکتب علی ثلاث ورقات لطاف: بسم اللہ فرت بسم اللہ مرت بسم اللہ قلت، ویاخذ کل یوم ورقة، ویجعلها فی فمه، ویبتلعها بماء۔ (زاد المعاد: ابن قیم الجوزیہ: ج ۴، ص ۲۹۱،

تین بار یک کاغذوں پر لکھا جائے: بسم اللہ فرت، بسم اللہ مرت، بسم اللہ قلت، اور ہر روز ایک کاغذ منہ میں رکھ کر نگل لے۔

اس تعویذ کے الفاظ کسی صحیح حدیث سے ثابت نہیں ہیں۔ چوں کہ مدد اللہ سے طلب کی گئی ہے۔ اس لئے اس کے استعمال میں کوئی حرج نہیں ہے۔

عرق النساء کے لئے تعویذ

شیخ ابن قیم جوزیہ تحریر فرماتے ہیں:

کتاب آخر لعرق النساء: بسم اللہ الرحمن الرحیم، اللھم رب کل شیء، وملیک کل شیء، وخالق کل شیء، أنت خلقتنی، وأنت خلقت النساء، فلا تسلطه علی بأذی، ولا تسلطنی علیہ بقطع، واشفی شفاء لا یغادر سقماً، لا شافی الا انت. (زاد المعاد: ابن قیم الجوزیة: ج ۴، ص ۲۹۱، دار الفکر: بیروت)

اس تعویذ کے الفاظ کسی صحیح حدیث سے ثابت نہیں ہیں۔ چوں کہ مدد اللہ سے طلب کی گئی ہے۔ اس لئے اس کے استعمال میں کوئی حرج نہیں ہے۔

غیر عربی زبان میں تعویذ

گذشتہ صفحات میں ہم غیر عربی زبان میں ”دم“ کرنے کے جواز پر گفتگو کر چکے ہیں۔ ہم نے طبرانی شریف کی حدیث میں غیر عربی زبان میں رقیہ (دم) کے استعمال کو دیکھا اور مسلم شریف کی صحیح میں دور جاہلیت میں استعمال کئے جانے والے رقیہ (دم) کے استعمال کا بھی مطالعہ کیا۔ علماء نے تحریر فرمایا کہ غیر عربی زبان میں ”دم“ اس وقت جائز ہے کہ اس میں شرک، کفر یا جادو کے الفاظ نہ ہوں۔

یہی قانون تعویذ کے لئے بھی ہے۔ شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی نقشبندی رحمۃ اللہ علیہ

غیر عربی زبان میں تعویذ دیا کرتے تھے جیسا کہ ان کی ملفوظات میں درج ہے۔ (ملفوظات شاہ عبدالعزیز، صفحہ ۱۲۳، پاکستان ایجوکیشن پبلیشرز، کراچی، ۱۳۸۰ھ/۱۹۶۰ء)

ہندوستان کے غیر مقلد علماء جن میں نظیر حسین دہلوی اور صدیقی حسن خاں بھوپالی شامل ہیں، ان حضرات نے حدیث کی سند شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ سے حاصل کی۔

تعویذ کو دھو کر پینا

(۱) ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا عمل

امام بغوی رحمۃ اللہ علیہ تحریر فرماتے ہیں:

وروی عن عائشة أنها كانت لا تری بأسا أن یعوذ فی الماء، ثم یعالج به المریض، قال مجاهد: لا بأس أن یکتب القرآن ویغسله، ویسقیه المریض، ومثله عن أبی قلابہ، وکرهہ النخعی، وابن سیرین. وروی عن ابن عباس أنه أمر أن یکتب لا مرأة تعسر علیها ولادتها، آیتین من القرآن وکلمات، ثم یغسل ونسقی، وقال یوب: رأیت أبا قلابہ کتب کتابا من القرآن، ثم غسله بماء، وسقاه رجلا کان به وجع، یعنی: الجنون. (شرح السنة: للإمام البغوی: المکتب الاسلامی: بیروت ۱۴۰۳ھ-۱۹۸۳م)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اس بات میں کوئی حرج نہیں سمجھتی تھیں کہ تعویذ کے کلمات پڑھ کر پانی پر دم کیا جائے پھر اس کے ساتھ مریض کا علاج کیا جائے۔ مجاہد نے کہا اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہے کہ قرآن مجید کی آیات لکھ کر ان کو دھولیا جائے اور اس کا غسل (دھوون) مریض کو پلا دیا جائے، اس کی مثل ابو قلابہ سے مروی ہے اور ثنحی اور ابن سیرین نے اس کو مکروہ قرار دیا اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ایک عورت کو وضع حمل میں مشکل پیش آرہی تھی تو حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ قرآن مجید کی کچھ آیتیں اور

کچھ کلمات طیبات لکھ کر انہیں دھو کر اس کا غسل (دھوون) اس عورت کو پلایا جائے۔ ایوب نے کہا میں نے ابوقلابہ کو دیکھا انہوں نے قرآن مجید کی کچھ آیتیں لکھیں پھر ان کو پانی سے دھویا اور اس شخص کو پلایا دیا جس کو جنون تھا۔

(۲) شیخ ابن تیمیہ فرماتے ہیں:

ويجوز أن يكتب للمصاب وغيره من المرضى شيئاً من كتاب الله وذكره بالمداد المباح ويغسل ويسقى، كما نص على ذلك أحمد وغيره، قال عبد الله بن أحمد: قرأت على أبي ثناء يعلى بن عبيد، ثنا سفيان، عن محمد بن أبي ليلى، عن الحكم، عن سعيد بن جبيرة، عن ابن عباس قال: إذا عسر على المرأة ولادتها فليكتب: بسم الله لا اله الا الله الحليم الكريم، سبحان الله رب العرش العظيم، الحمد لله رب العالمين [كانهم يوم يرونها لم يلبثوا الا عشية او ضحاها] (النازعات: 46) [فاصبر كما صبر اولوا العزم من الرسل ولا تستعجل لهم كانهم يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا الا ساعة من نهار بلاغ فهل يهلك الا القوم الفاسقون] (الاحقاف: 35) قال أبي: ثنا أسود بن عامر بإسناده بمعناه، وقال: يكتب في اناء نظيف فيسقى قال أبي: وزاد فيه وكيع: فتسقى وينضع مادون سرتها، قال عبد الله: رأيت أبي يكتب للمرأة في جام أو شىء نظيف. (مجموع فتاوى ابن تيمية: ج ۱۹، ص ۳۶، دار الوفاء: مصر ۱۴۲۶ھ - ۲۰۰۵م)

مریض کے لئے کتاب اللہ یا ذکر اللہ سے کچھ لکھ کر اسے غسل (دھون) پلانا مباح ہے جیسا کہ امام احمد اور دوسروں نے فرمایا۔ عبد اللہ بن امام احمد نے کہا: میں نے اپنے والد سے سنا کہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ وضع حمل میں تکلیف کے وقت یہ دعا لکھ کر مریض کو پلانا چاہیے۔ بسم اللہ لا اله الا اللہ الحليم الكريم، سبحان اللہ رب العرش العظيم، الحمد لله رب العالمين۔

اور وکیع کی روایت میں یہ ہے کہ پلانا چاہیے اور بدن پر چھڑکنا چاہئے۔ عبد اللہ (امام احمد بن حنبل کے فرزند) نے بیان کیا ہے میں نے اپنے والد کو ایک مریض عورت کے لئے صاف برتن پر تعویذ لکھتے ہوئے دیکھا۔

اس روایت سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ:

(۱) صاف برتن پر تعویذ لکھنے میں کوئی قباحت نہیں ہے۔

(۲) تعویذ کسی پاکیزہ یا حلال اشیا سے لکھی جاسکتی ہے۔

(۳) تعویذ کا دھون نہ صرف مریض کو پلایا جاسکتا ہے بلکہ اس دھون کو مریض کے جسم

پر بھی ڈالا جاسکتا ہے۔

شیخ ابن تیمیہ مزید تحریر فرماتے ہیں:

وقال أبو عمرو محمد بن أحمد بن حمدان الجبیری: أنا الحسن بن سفيان النسوي، حدثني عبد الله بن أحمد بن شبيب، ثنا علي بن الحسن بن شقيق، ثنا عبد الله بن المبارك، عن سفيان، عن ابن أبي ليلى، عن الحكم، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس قال: إذا عسر على المرأة ولادها فليكتب: بسم الله لا إله إلا الله العلي العظيم لا إله إلا الله الحليم الكريم، سبحانه الله وتعالى رب العرش العظيم والحمد لله رب العالمين. [كانهم يوم يرونها لم يلبثوا إلا عشية أو ضحاها] (النازعات: ۴۶)

فاصبر كما صبر أولو العزم من الرسل ولا تستعجل لهم كانهم يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا إلا ساعة من نهار بلاغ فهل يهلك إلا القوم الفاسقون. (الأحقاف: ۳۵)

قال علي: يكتب في كاغدة [كاغدة: الكاغد: القرطاس، مُغَرَّب] فيعلق على عضد المرأة، قال علي: وقد جربناه فلم نر شيئاً أعجب منه، فإذا وضعت تحله سريعاً، ثم تجعله في خرقة أو تحرقه. (مجموع فتاوى

ابن تیمیہ: ج ۱۹، ص ۳۷، دارالوفاء: مصر ۱۴۲۶ھ-۲۰۰۵م)
 شیخ ابن تیمیہ ایک دوسری سند سے فرماتے ہیں کہ علی ابن حسن (راوی) کے بھتیجے نے کہا
 کہ ان کلمات کو لکھ کر حاملہ عورت کے بازو پر باندھنا چاہیے۔ علی نے کہا کہ ہم نے ایسا کیا اور
 اس تعویذ کا اثر دیکھا۔ وضع حمل کے بعد تعویذ کو فوراً جلادیا یا دفنادیا۔
 شیخ ابن تیمیہ کے اس روایت سے یہ واضح ہوا کہ ان کے نزدیک تعویذ باندھنے میں کوئی
 خرچ نہیں تھا۔

شیخ ابن قیم جوزیہ تحریر فرماتے ہیں:

ورخص جماعة من السلف في كتابة بعض القرآن وشربه، وجعل
 ذلك من الشفاء الذي جعل الله فيه. (زاد المعاد: ابن القيم الجوزية: ج
 ۴، ص ۲۹۱، دارالفکر: بیروت)

مفتدین کی ایک جماعت نے قرآن مجید کی آیات کو لکھنے اور ان کے غسالہ (دھوون)
 کو پینے کی بھی اجازت دی ہے اور اس کو اللہ تعالیٰ کی عطا کردہ شفا میں سے شمار کیا ہے۔

وضع حمل کی ایک اور تعویذ۔ (زعفران کا استعمال)

شیخ ابن قیم جوزیہ تحریر فرماتے ہیں:

قال الخلال: حدثني عبد الله بن أحمد قال: رأيت أبي يكتب المرأة
 إذا عسر عليها ولادتها في جام أبيض، أو شيء نظيف، يكتب حديث ابن
 عباس رضي الله عنه: لا إله إلا الله الحليم الكريم، سبحان الله رب العرش
 العظيم، الحمد لله رب العالمين: [كانهم يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا إلا
 ساعة من نهار، بلاغ] (الاحقاف: ۳۵) [كانهم يوم يرونها لم يلبثوا إلا
 عشية أو ضحاها] (النازعات: ۴۶)

خلال بیان کرتے ہیں کہ مجھ سے عبد اللہ بن (امام) احمد نے بیان کیا ہے کہ میں نے

اپنے والد (امام احمد) کو اس عورت کے لئے تعویذ لکھتے ہوئے دیکھا جس کو وضع حمل میں تنگی اور مشکل پیش آرہی ہو۔ وہ یہ تعویذ سفید پیالے میں یا کسی صاف چیز پر لکھتے تھے، وہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی یہ حدیث لکھتے ہیں: لا اله الا الله العظيم الكريم سبحانه الله رب العرش العظيم، الحمد لله رب العلمين (كانهم يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا الا ساعة من نهار بلاغ) (الاخفاف: ۳۵) (كانهم يوم يرونها لم يلبثوا الا عشيّة او ضحاها) (النازعات: ۴۶)

خدا نے کہا کہ ہم سے ابو بکر المروزی نے بیان کیا کہ ابو عبد اللہ (امام احمد) کے پاس ایک شخص آیا اور اس نے کہا اے ابو عبد اللہ! کیا آپ اس عورت کے لئے تعویذ لکھ دیں گے جس کو دو روز سے وضع حمل میں مشکل پیش آرہی ہے؟ فرمایا: اس سے کہو کہ وہ ایک بڑا پیالہ اور زعفران لے کر آئے اور میں نے دیکھا کہ وہ متعدد لوگوں کے لئے تعویذ لکھتے تھے۔

اس روایت سے یہ بات ثابت ہوئی کہ امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ تعویذ لکھنے میں زعفران کا استعمال کیا کرتے تھے۔

شیخ ابن قیم جوزیہ تحریر فرماتے ہیں:

كتاب آخر لذلك: يكتب في اناء نظيف: [اذا السماء انشقت وأذنت لربها وحقت وإذا الأرض مدت وألقت ما فيها وتخلت]. (الانشقاق: ۱-۴) وتشرب منه الحامل، وبرش على بطنها. (زار المعاد: ابن القيم الجوزية: ج ۴، ص ۲۹۱، دار الفكر: بيروت)

اس سلسلہ میں ایک اور لکھنے کا طریقہ یہ ہے کہ صاف برتن میں لکھا جائے: اذا السماء انشقت. وأذنت لربها وحقت، وإذا الأرض مدت، وألقت ما فيها وتخلت (الانشقاق: ۱-۴) حاملہ عورت کو اس برتن سے پانی پلایا جائے اور اس پانی کو اس کے پیٹ پر چھنڑ کا جائے۔

ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ کی اس حدیث کو امام ذہبی

نے بھی نقل کیا ہے۔ (الطب النبوی: الذہبی: ص: ۲۸۱، دار احیاء العلوم: بیروت: ۱۳۰۶)

امام بخاری رحمۃ اللہ روایت کرتے ہیں:

ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جس مرض میں وفات پائی اپنی ذات کریمہ پر معوذات پڑھ کر دم کرتے تھے۔ جب زیادہ بیمار ہو گئے تو میں یہ سورتیں پڑھ کر آپ پر دم کرتی تھی اور حضور کے دست اقدس کی برکت کے باعث اس کو حضور کے بدن شریف پر پھیرتی تھی۔ (صحیح البخاری، کتاب الطب)

امام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

قال عياض وفائدة التفل التبرک بتلك الرطوبة والهواء والتفت للمباشر للرقية المقارن للذكر الحسن كما يتبرک بغسالة ما يكتب من الذكر والأسماء وقال النووي أيضا. (فتح الباری شرح صحیح البخاری: ج ۱۲، ص: ۳۷۱، دار الفکر، بیروت)

قاضی عیاض نے کہا کہ ”دم“ کرنے سے یہاں اس ہوا سے تبرک حاصل کرنا ہے۔ جس میں ذکر اللہ شامل ہو جس طرح تعویذ کے غسالہ (دھون) کے پانی سے برکت حاصل کی جاتی ہے۔ اور امام نووی نے یہی فرمایا۔

اس سے واضح ہوا کہ امام قاضی عیاض ماکی، امام نووی شافعی اور امام ابن حجر عسقلانی شافعی کے نزدیک تعویذ کو دھو کر اس کے دھون کے استعمال میں کوئی قباحت نہیں ہے۔

دریائے نیل کا واقعہ

تفسیر ابن کثیر میں ہے کہ:

روایت ہے کہ جب مصر فتح ہوا تو مصر والے بودند مہینے میں حضرت عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس آئے اور کہنے لگے کہ ہماری قدیم عادت ہے کہ اس مہینے میں دریائے نیل کی بھینٹ چڑھاتے ہیں اور اگر نہ چڑھائیں تو دریا میں پانی نہیں آتا۔ ہم ایسا کرتے ہیں کہ اس مہینے کی گیارہویں تاریخ کو ہم ایک باکرہ لڑکی کو لیتے ہیں جو اپنے ماں باپ کی اکلوتی ہو اس کے والدین کو دے دلا کر رضا مند کر لیتے ہیں اور اسے بہت عمدہ کپڑے اور بہت قیمتی زیور پہنا کر، بنا سنوار کر اس نیل میں ڈال دیتے ہیں تو اس کا بہاؤ چڑھتا ہے ورنہ پانی چڑھتا ہی نہیں۔ سپہ سالار اسلام حضرت عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ فاتح مصر نے جواب دیا کہ یہ ایک جاہلانہ اور احمقانہ رسم ہے۔ اسلام اس کی اجازت نہیں دیتا، اسلام تو ایسی عادتوں کو مٹانے کے لئے آیا ہے تم ایسا نہیں کر سکتے۔ وہ باز رہے۔

دریائے نیل کا پانی نہ چڑھا مہینہ پورا نکل گیا لیکن دریا خشک پڑا ہوا ہے۔ لوگ تنگ آکر ارادے کرنے لگے کہ مصر کو چھوڑ دیں یہاں کی بود و باش ترک کر دیں۔ اب فاتح مصر کو خیال گزرتا ہے اور دربار خلافت کو اس سے مطلع فرماتے ہیں۔ اسی وقت خلیفہ المسلمین امیر المومنین حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف سے جواب ملتا ہے کہ آپ نے جو کیا اچھا کیا اب میں اپنے اس خط میں ایک پرچہ دریائے نیل کے نام بھیج رہا ہوں تم اسے لے کر نیل کے دریا میں ڈال دو۔ حضرت عمرو بن عاص نے اس پرچے کو نکال کر پڑھا تو اس میں تحریر تھا کہ

فلما قدم کتابہ أخذ عمرو البطاقة فاذا فیہا من عبد اللہ عمر امیر المومنین الی نیل اهل مصر، اما بعد: فان كنت انما تجری من قبلک ومن

أمرک فلا تجر فلا حاجة لنا فیک، وان کنت انما تجری بأمر اللہ
والواحد القہار، وهو الذی یجریک فنسأل اللہ تعالیٰ أن یجریک۔

یہ خط ہے خدا تعالیٰ کے بندے امیر المؤمنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف سے اہل مصر
کے دریائے نیل کی طرف بعد حمد و صلوة کے مطالب یہ ہے کہ اگر تو اپنی طرف سے اور اپنی
مرضی سے چل رہا ہے تو خیر نہ چل اور اگر اللہ تعالیٰ واحد و قہار تجھے جاری رکھتا ہے تو ہم اللہ
تعالیٰ سے دُعا مانگتے ہیں کہ وہ تجھے رواں کر دے۔

یہ پرچہ لے کر حضرت امیر عسکر نے دریائے نیل میں ڈال دیا۔ ابھی ایک رات بھی
گزر نے نہیں پائی تھی جو دریائے نیل میں سولہ ہاتھ گہرا پانی چلنے لگا اور اسی وقت مصر کی شک
سالی ترسالی سے، گرائی ارزانی سے بدل گئی۔ (تفسیر ابن کثیر: سورۃ السجدۃ، الایۃ ۲۷ البدلیۃ
والنحالیۃ: ابن کثیر: ج ۷، ص: ۹۸ دار عالم الکتب بالریاض: ۱۴۲۴ھ - ۲۰۰۳)

اس واقعہ سے یہ ثابت ہوا کہ کاغذ پر لکھی ہوئی قرآن شریف کی عبارت اللہ تعالیٰ کی
بارگاہ میں مقبول دعا کا درجہ ہے۔

تمیمہ

تمیمہ کا معنی: امام ابن اسیر رحمۃ اللہ علیہ (متوفی ۶۰۶ھ/۱۲۰۱ء) تمیمہ کی تعریف کرتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں:

التمائم: التعاویذ والحروز، وعقدھا تعلیقھا علی الانسان. (جامع الأصول فی احادیث الرسول، ابن الاثیر، ج ۴، ص ۷۳۳ دارالکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۱۸ھ)

تمائم کا معنی ہے تعاویذ اور خرز (ڈوری میں پروئی ہوئی سپیاں اور کوڑیاں) اور ان کے عقد کا معنی ہے ان کو گلے میں لگانا۔

امام بغوی رحمۃ اللہ علیہ تحریر فرماتے ہیں:

التمائم: جمع التمیمۃ، وہی خرزات کانت العرب تعلقھا علی اولادھم یتقون بہا العین بزعمھم، فأبطلھا وروی أن النبی (صلی اللہ علیہ وسلم) قطع التمیمۃ من عنق الفضل بن عباس..... (الشرع) (شرح السنۃ، البغوی، ج ۱۲، ص ۱۵۸-۱۵۹، المكتب الاسلامی، بیروت، ۱۴۰۳ھ)

تمائم جمع تمیمہ ان سپیوں یا کوڑیوں کو کہتے ہیں جن کو عرب اپنے بچوں کے گلوں میں لگاتے تھے، ان کا اعتقاد تھا کہ اس سے نظر نہیں لگتی شریعت نے اس کو باطل قرار دیا۔ روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فضل بن عباس کے گلے سے تمیمہ کو کاٹ دیا۔

امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ تحریر فرماتے ہیں:

التمیمۃ یقال انھا خرزۃ کانوا یتعلقونھا بیرون انھا تدفع عنھم الآفات ویقال قلادۃ تعلق فیھا العوذ. (سنن الکبریٰ، البیہقی، ج ۹، ص ۳۵۰، مکتبۃ دارالیاز، مکۃ المرمۃ، ۱۴۱۳ھ)

تمیمہ ان سیپوں اور کوڑیوں کو کہتے ہیں جن کو (زمانہ جاہلیت میں عرب) گلوں میں لٹکاتے تھے، اور ان کا یہ عقیدہ تھا کہ اس سے مصائب دور ہوتے ہیں اور جو تعویذ لٹکائے جاتے ہیں ان کو بھی تمیمہ کہتے ہیں۔

امام سید ابن عابدین شامی رحمہ اللہ علیہ تحریر فرماتے ہیں:

وفی الشلبی عن ابن الأثیر التمانم جمع تمیمة وہی خرزات كانت العرب تعلقها علی أولادهم يتقون بها العين فی زعمهم فأبطلها الاسلام. (رد المحتار، ابن عابدین، ج ۹، ص ۵۲۳، دار لکب العلمیۃ، بیروت ۱۴۱۵ھ، ۱۹۹۴م)

شلبی میں ابن اثیر سے منقول ہے کہ تمانم، تمیمہ کی جمع اور یہ وہ سببیں یا کوڑیاں ہیں جن کو عرب اپنے بچوں کے گلے میں ڈال دیتے تھے، اس سے وہ اپنے زعم میں ان کو نظر بد سے بچاتے تھے، اسلام نے اس کو باطل کر دیا ہے۔

شیخ شمس الحق عظیم آبادی (متوفی ۱۳۲۹ھ/۱۹۱۱ء) تحریر فرماتے ہیں:

(والتمانم) جمع التمیمۃ وہی التعویذۃ الی لا یكون فیہا أسماء اللہ تعالیٰ و آیاتہ المتلوۃ والدعوات المأثورة تعلق علی الصبی قال فی النہایۃ: التمانم جمع تمیمۃ وہی خرزات كانت العرب تعلقها علی أولادهم يتقون بها العين فی زعمهم بأبطلها الاسلام. (عون المعبود: شمس الحق العظیم آبادی: رقم الحدیث: ۳۸۸۳، دار الفکر: بیروت: ۱۳۵۱ھ-۱۹۳۲)

تمانم جمع تمیمہ، ان تعویذات کو کہتے ہیں جن میں اللہ کا نام نہ ہوں نہ قرآن کی آیت ہو نہ ذکر یا دعا کے الفاظ ہوں اور ان کو بچوں کے گلے میں لٹکایا جائے۔ نہایہ میں مذکور ہے کہ تمیمہ ان سیپوں یا کوڑیوں کو کہتے ہیں جن کو عرب اپنے بچوں کے گلوں میں لٹکاتے تھے، ان کا اعتقاد تھا کہ اس سے نظر نہیں لگتی شریعت نے اس کو باطل قرار دیا۔

امام طاہر بن عثمان رحمۃ اللہ علیہ (متوفی ۹۸۶ھ/۸۱۵ء) تحریر فرماتے ہیں:

وعقد التمانم ای تعليق التعاویذ الحز. (مجمع بحار الانوار: محمد

بن طاهر الفتی: ج ۱، ص ۴۷۴، دار الایمان: المدینة المنورة)
عقد التمانم کا معنی ہے ڈوری میں پروئی ہوئی سیپوں اور کوڑیوں کو اور تعویذوں کو
گلے میں لٹکانا۔

قرآن کی آیات کو تمانم نہیں کہا جاسکتا

امام بغوی رحمۃ اللہ علیہ تحریر فرماتے ہیں:

وقال عطاء: لا يعد من التمانم ما يكتب من القرآن. (شرح السنة،

البغوی، ج ۱۲، ص ۱۵۸-۱۵۹، المكتب الاسلامی، بیروت، ۱۴۰۳ھ)

عطائے کہا جو تعویذ قرآن مجید سے لکھی جائے اس کو تمانم شمار نہیں کیا جائے گا۔

امام سید ابن عابدین شامی رحمۃ اللہ علیہ تحریر فرماتے ہیں:

وقيل هي الخرزة التي تعلقها الجاهلية وفي المغرب وبعضهم يزعم

أن المعاذات هي التمانم وليس كذلك إنما التسمية الخرزة ولا بأس

بالمعاذات اذا كتب فيها القرآن أو أسماء الله تعالى ويقال رقاہ الراقی رقاہ

ورقية اذا عوذه ونفث في عودته. (رد المحتار، ابن عابدین، ج ۹،

ص ۵۲۳، دار الكتب العلمية، بیروت ۱۴۱۵ھ، ۱۹۹۴)

تسمیہ وہ کوڑیاں ہیں جن کو زمانہ جاہلیت میں گلے میں لٹکاتے تھے، اور مغرب میں

مذکور ہے کہ تعویذات ہی تمام ہیں، اس طرح نہیں ہے، تسمیہ صرف کوڑیاں ہیں، اور

تعویذات میں جب قرآن مجید یا اللہ تعالیٰ کے اسماء لکھے جائیں تو کوئی حرج نہیں ہے۔

اس گفتگو سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ کوڑیوں اور سیپوں کو تمانم کہتے ہیں کاغذ،

چمڑا اور دیگر چیزیں جن پر قرآن شریف کی آیت لکھی ہو اس کو تعویذ کہتے ہیں۔

بعض تحریروں میں یہ عبارت بھی پائی جاتی ہے کہ ”وہ تمام جن میں قرآنی آیات ہوں

جائز ہے۔“ غور طلب ہے کہ یہاں پر تعویذ ہی مراد ہوتی ہے۔ مثال کے طور پر:

وقال أحمد وقد سئل عن التمانم تُغلق بعد نزول البلاء؟ قال: أرجو أن لا يكون به بأس. (زاد المعاد: ابن القيم الجوزية: ج ۳، ص ۴۹۱، دارالفکر: بیروت)

امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ سے مصیبت نازل ہونے کے بعد تمام لڑکانے کے متعلق سوال کیا گیا، تو انہوں نے فرمایا: اس میں کوئی حرج نہیں۔
یہاں امام احمد بن حنبل کی مراد قرآنی آیات ہے نہ کہ سچیں یا کوڑیاں۔

مصیبت نازل ہونے سے پہلے تعویذ پہننا

امام بغوی رحمۃ اللہ علیہ نقل کرتے ہیں کہ

وقالت عائشة: ليس التميمية ما يعلق بعد نزول البلاء، ولكن التميمية ما علق قبل نزول البلاء ليدفع به مقادير الله. (شرح السنة، البغوي، ج ۱۲، ص ۱۵۸-۱۵۹ المكتب الاسلامی، بیروت، ۱۴۰۳ھ)

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا: مصیبت نازل ہونے کے بعد جو تعویذ گلے میں لٹکایا جائے وہ تمیمہ نہیں ہے، لیکن تمیمہ وہ ہے جو مصیبت نازل ہونے سے پہلے لٹکایا جائے، تاکہ اس سے اللہ کی تقدیر کو روک دیا جائے۔

نوٹ: امام بیہقی نے اس حدیث کو نقل فرمایا ہے: أخبرنا أبو عبد الله الحافظ وأبو سعيد بن أبي عمرو قالنا أبو العباس محمد بن يعقوب ثنا هارون بن سليمان ثنا عبد الرحمن بن مهدي عن عبد الله بن المبارك عن طلحة بن أبي سعيد عن بكير بن عبد الله بن الأشج عن القاسم بن محمد عن عائشة رضي الله عنها قالت ليس التميمية ما يعلق قبل البلاء إنما التميمية ما يعلق بعد البلاء ليدفع المقادير.

سوال (۱) اس حدیث کا کیا معنی ہے جس میں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تمنام

کو شرک فرمایا ہے؟

جواب: اس حدیث کو امام ابو داؤد و رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی سنن میں نقل کیا ہے، جس کا ذکر ہم رقبہ کے باب میں کر چکے ہیں۔ اس حدیث میں تمانم (سمتوں، کوڑیاں) کی ممانعت ہے نہ کہ تعویذ کی۔

سوال (۲): اس حدیث کا کیا معنی ہے جس میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے گلے میں کچھ بھی پہننے سے منع فرمایا۔

جواب: اس حدیث کو امام ابو داؤد اپنی سنن میں نقل کرتے ہیں:

قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم يا رويغ لعل الحياة ستطول بك بعدى فأخبر الناس أنه من عقد لحيته أو تقلد وترا أو استنجى برجيع دابة أو عظم فان محمدا صلى الله عليه وسلم منه برئ. (سنن أبي داود: كتاب الطهارة: باب ما ينهى عنه أن يستنجى به)

حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا اے رویغ! شاید تمہاری عمر دراز ہو اور میرے بعد بھی زندہ ہو تو لوگوں کو بتا دینا کہ جس نے اپنی داڑھی میں گرہ لگائی یا گلے میں کچھ لٹکایا یا جانور کے گوبر یا ہڈی سے استنجا کیا تو محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس سے بیزار ہیں۔

امام قرطبی رحمۃ اللہ علیہ اس حدیث کا مفہوم بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

وهذا كله تحذير مما كان أهل الجاهلية يصنعونه من تعليق التمانم والقلائد، ويظنون أنها تقيهم وتصرف عنهم البلاء، وذلك لا يصرفه إلا الله عز وجل، وهو المعافي والمبتلى، لا شريك له، فنهاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم عما كانوا يصنعون من ذلك في جاهليتهم. وعن عائشة قالت: ما تعلق بعد نزول البلاء فليس من التمانم. (تفسير الجامع

لاحكام القرآن: القرطبي: سورة بني اسرائيل آية ۸۲)

ان تمام کی ممانعت دور جاہلیت کی وجہ سے تھی، جب لوگ تمانم اور قلائد اس عقیدے

سے پہنتے تھے کہ یہ مصیبت کو دور کرے گا۔ جب کہ حق یہ ہے کہ صرف اللہ ہی حفاظت فرماتا ہے۔ اس لئے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کی ممانعت فرمائی۔ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں اگر مصیبت نازل ہونے کے بعد جو تعویذ لٹکایا جائے وہ تمیمہ نہیں ہے۔

سوال (۳) اس حدیث کا کیا معنی ہے جس میں ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنی زوجہ کے گلے سے دھاگا نکال کر فرمایا کہ یہ سب شرک ہے؟

جواب: امام حاکم رحمۃ اللہ علیہ حدیث بیان کرتے ہیں کہ:

عن زینب، امرأة عبد الله بن مسعود: ان عبد الله رأى في عنقي خيطاً، فقال: ما هذا؟ قلت: خيط رقي لي فيه، قالت: فاخذه ثم قطعه، ثم قال: انتم آل عبد الله لا غنياء عن الشرك. (رواه ابن حبان والحاكم)

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ دم کرنا تمائم (تعویذ لٹکانا) اور تولہ (بیوی سے خاوند کی محبت کا جادو) شرک ہیں، حضرت عبد اللہ کی بیوی نے کہا آپ اس طرح کیوں کہتے ہیں، خدا کی قسم! میری آنکھ میں کچھ پڑ گیا تھا میں فلاں یہودی کے پاس جایا کرتی تھی وہ میری آنکھ پر دم کرتا تھا اور جب وہ مجھ پر دم کرتا تھا تو مجھے آرام آ جاتا تھا۔ حضرت عبد اللہ نے کہا یہ شیطان کا عمل تھا، وہ اپنے ہاتھ سے آنکھ میں چھوٹا تھا اور جب وہ یہودی دم کرتا تھا تو وہ اپنے ہاتھ کو ہٹا لیتا تھا، تمہارے لیے یہ کافی ہے کہ تم اس طرح پڑھو جس طرح رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پڑھتے تھے:

اذهب الباس رب الناس اشف انت الشافي لا شفاء الا شفاءك

لا يغادر سقماً.

اے لوگوں کے رب! تکلیف کو دور کر دے، شفا دے تو ہی شفا دینے والا ہے، تیرے

سوا کسی کی شفا نہیں ہے جو بیماری کو باقی رہنے نہیں دیتی۔

امام بیہقی اس حدیث کی وضاحت کرتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں:

والکراهية فيمن تعلقها وهو يرى تمام العافية وزوال العلة منها على ما كان أهل الجاهلية يصنعون فاما من تعلقها متبركا بذكر الله تعالى فيها وهو يعلم أن لا كاشف الا الله ولا دافع عنه سواه فلا بأس بها ان شاء الله.

(سنن الكبرى، البيهقي، ج ۹، ص ۳۵۰ مكتبة دار لباز، مكة المكرمة، ۱۴۱۳ھ)

اس قسم کی احادیث میں ان تمام (تعویذات) کو شرک فرمایا: جن تعویذات کو لڑکانے والوں کا یہ اعتقاد ہو کہ مکمل عافیت اور بیماری کا مکمل زوال ان تعویذات کی وجہ سے ہوگا جیسا کہ زمانہ جاہلیت میں مشرکین کا عقیدہ تھا، لیکن جس نے اللہ تعالیٰ کے ذکر سے برکت حاصل کرنے کے لیے تعویذ کو لڑکایا اور اس کا یہ اعتقاد ہو کہ مصیبت کو نالنے والا اور مرض کو دور کرنے والا صرف اللہ عزوجل ہے تو پھر تعویذ لڑکانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

امام بیہقی تحریر فرماتے ہیں:

والذي روى عن ابن مسعود، مرفوعا، "ان الرقي والتمائم والتولة شرک" فانما أرادوا، والله أعلم، ما كان من الرقي والتمائم بغير لسان العربية مما لا يدري. (السنن الصغير: البيهقي: ج ۲، ص ۴۲۳، باب في التداوي والاكتواء والاسترقاء: دار الكتب العلمية: بيروت)

حضرت ابن مسعود سے مرفوعاً روایت ہے کہ دم، تولہ اور تمام شرک ہیں، اس سے ان کی یہ مراد ہے کہ وہ دم اور تعویذ وغیرہ شرک ہیں جو عربی میں نہ ہوں اور ان کے معنی غیر معلوم ہوں۔

امام جزری رحمۃ اللہ علیہ تحریر فرماتے ہیں:

وفي حديث عبد الله رضي الله عنه "التمائم الرقي من الشرک" التمام جمع تميمة وهي خرزات كانت العرب تعلقها على أولادهم يتقون بها العين في زعمهم، فأبطلها الاسلام. (النهاية: ابن الاثير الجوزي:

ج ۱، ص ۱۹۳، دار الكتب العلمية: بيروت: ۱۴۱۸ھ)

عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں تمام ورقیہ کو شرک کہا گیا ہے تمام ان کوڑیوں کو کہتے ہیں جن کو عرب اپنے بچوں کے گلوں میں لٹکاتے تھے۔ ان کا عقیدہ تھا کہ اس سے نظر نہیں لگتی۔ اسلام نے اس کو باطل قرار دیا۔

سوال (۴) اس حدیث کا کیا معنی ہے کہ جس میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

تمام کو ناپسند فرمایا؟

جواب: اس حدیث کو امام ابو داؤد رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی سنن میں روایت کیا ہے۔

حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرمایا کرتے: نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دس

باتوں کو ناپسند فرمایا کرتے۔ خلق کی زردی، سفید بالوں کو بدلنے، ازار گھسیٹنے، سونے کی انگلی

پہننے، غیروں کو دکھانے کے لیے عورتوں کا سنگار کرنا، گوٹوں سے کھیلنا، معوذات کے سوا اور

چیزوں سے دم کرنا، گنڈے پاندھنا، دوسری جگہ پانی ڈالنا یا غلط جگہ پانی (منی) ڈالنا اور بچے

کی صحت بگاڑ دینا لیکن یہ حرام نہیں ہے۔ (سنن ابو داؤد، کتاب النجتم)

اولاً یہ حدیث ضعیف اور منکر ہے۔ دوسرے یہ کہ اس حدیث میں تمام کی ممانعت ہے

نہ کہ تعویذ کی۔

سوال (۵) اس حدیث کا کیا معنی ہے جس میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس

شخص کی بیعت نہ قبول فرمائی جس کے گلے میں تمیمہ تھا؟

جواب: اس حدیث کو امام احمد بن حنبل نے مسند (۱۶۹۶۹) میں نقل فرمایا ہے۔

حدثنا عبد الصمد بن عبد الوارث حدثنا عبد العزيز بن مسلم حدثنا

يزيد بن ابي منصور عن دحيان الحجري عن عقبة بن عامر الجهني ان

رسول الله صلى الله عليه وسلم اقبل اليه رهط فبايع تسعة وامسك عن

واحد فقالوا يا رسول الله بايعت تسعة وتركت هذا قال ان عليه تميمة

فادخل يده فقطعها فبايعه وقال من علق تميمة فقد اشرک. (مسند الامام

احمد)

عقبہ بن عامر روایت کرتے ہیں کہ ایک گروہ (دس لوگوں کا) حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بارگاہ بیعت کے لئے حاضر ہوا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان میں سے نو لوگوں کی بیعت قبول کی۔ ان لوگوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم آپ نے ہم سب کی بیعت قبول فرمائی لیکن اس ایک کی نہ فرمائی۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: یہ شخص تمیمہ چنے ہوئے ہے۔ اس شخص نے اپنے گرتا میں ہاتھ ڈال کر اسے توڑ دیا اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کی بیعت قبول فرمائی۔ حضور نے فرمایا جس نے تمیمہ پہنا اس نے شرک کیا۔

اس بات کے سبھی قائل ہیں کہ تمیمہ ناجائز ہے کیوں کہ سیپ اور پتھر کو تمیمہ کہتے ہیں۔ قرآن اور حدیث کی دعاؤں کو لکھ کر لٹکانا تعویذ کہلاتا ہے۔ جو کہ صحابہ کے عمل اور علماء کے فتاویٰ سے ثابت ہے۔

سوال (۶) اس حدیث کا کیا معنی ہے جس میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ اس شخص کی مقصد کو پورا نہ کرے جس نے تمیمہ لٹکایا؟

جواب: اس حدیث کو امام احمد بن حنبل نے مسند (۱۶۹۵۱) میں نقل فرمایا ہے۔

حدثنا أبو عبد الرحمن أخبرنا حيوة أخبرنا خالد بن عبيد قال سمعت مشرح بن هاعان يقول سمعت عقبه بن عامر يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من تعلق فلا أتم الله له ومن تعلق ودعة فلا ودع الله له. (مسند الامام أحمد)

حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے جس شخص نے تمیمہ (تعویذ) کو لٹکایا، اللہ اس کے مقصد کو پورا نہ کرے اور جس شخص نے سیپ کو لٹکایا اللہ اس کی حفاظت نہ کرے۔

امام ابن اثیر جزری رحمۃ اللہ علیہ تحریر فرماتے ہیں:

والحدیث الآخر "من علق تمیمۃ فلا أتم الله له" كأنهم كانوا

يعتقدون أنها تمام الدواء والشفاء، وإنما جعلها شركاً لأنهم أرادوا بها دفع المقادير المكتوبة عليهم، فطلبوا دفع الأذى من غير الله الذي هو دافعه. (النهاية: ابن الأثير الجزري: ج ۱، ص ۱۹۳، دار الكتب العلمية: بيروت: ۱۴۱۸ھ)

حدیث میں تمام کو شرک کہا گیا ہے کیوں کہ زمانہ جاہلیت میں وہ تمام کے متعلق مکمل دوا اور شفاء کا اعتقاد رکھتے تھے۔ اور ان کا یہ عقیدہ تھا کہ یہ تمام اللہ تعالیٰ کی لکھی ہوئی تقدیر کو نال دیتے ہیں اور وہ اللہ کے غیر سے مصائب کو دور کرنا چاہتے تھے۔

سوال (۷) عبد اللہ بن عکیم کی حدیث سے کیا مراد ہے؟

جواب: امام ترمذی نقل فرماتے ہیں:

حدثنا محمد بن مديون حدثنا عبيد الله بن موسى عن محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن عيسى أخيه قال دخلت على عبد الله بن عكيم أبي معبد الجهني أعوده وبه حمرة فقلنا ألا تعلق شينا قال الموت أقرب من ذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم من تعلق شينا وكل إليه. (سنن الترمذی: کتاب الطب: باب ما جاء فی کراهية التعليق)

عیسیٰ بن عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ بیان کرتے ہیں کہ میں عبد اللہ بن عکیم ابو معبد الجہنی کی عیادت کرنے کے لیے گیا ان پر ورم تھا۔ ہم نے کہا آپ کوئی چیز کیوں نہیں لٹکاتے؟ (ایک روایت میں ہے آپ تعویذ کیوں نہیں لٹکاتے) انہوں نے کہا موت اس سے زیادہ قریب ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے کسی چیز کو لٹکایا وہ اسی کے سپرد کر دیا جائے گا۔

نوٹ: حضرت عبد اللہ بن عکیم کی ملاقات نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت

نہیں ہے۔ اس لئے یہ مرفوع روایت ہے۔

امام بیہقی تحریر فرماتے ہیں:

والكراهية فيمن تعلقها وهو بوري تمام العافية وزوال العلة منها على ما كان أهل الجاهلية يصنعون فاما من تعلقها متبركا بذكر الله تعالى فيها وهو يعلم أن

لا كاشف الا الله ولا دافع عنه سواه فلا بأس بها ان شاء الله. (سنن الكبرى،

البيهقي، ج ۹، ص ۳۵۰، مكتبة دارالباز، مكة المكرمة، ۱۴۱۴ھ)

تمائم کو شرک فرمایا: جن تعویذات کو لٹکانے والوں کا یہ اعتقاد ہو کہ مکمل عافیت اور بیماری کا مکمل زوال ان تعویذات کی وجہ سے ہوگا جیسا کہ زمانہ جاہلیت میں مشرکین کا عقیدہ تھا، لیکن جس نے اللہ تعالیٰ کے ذکر سے برکت حاصل کرنے کے لیے تعویذ کو لٹکایا اور اس کا یہ اعتقاد ہو کہ مصیبت کو ٹالنے والا اور مرض کو دور کرنے والا صرف اللہ عزوجل ہے تو پھر تعویذ لٹکانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

ایمام طیبی رحمۃ اللہ علیہ تحریر فرماتے ہیں:

وانما اطلق الشرک علیہما؛ اما لان المتعارف منها فی عہدہ ما کان معہوداً فی الجاہلیۃ، وکان مشتملاً علی ما يتضمن الشرک؛ او لان اتخاذها بدل علی اعتقاد تالیفها وهو یفضی الی الشرک. أقول: ویحتمل أن یراد بالشرک اعتقاد أن ذلک سبب قوی ولہ تاثیر، وکان ینافی التوکل. (الطیبی: شرح المشکلة: ج ۸، ص ۵۴۴، مكتبة مصطفى نزار الباز: مكة المكرمة)

تعویذ اور کوڑی لٹکانے پر آپ نے شرک کا اطلاق اس لیے فرمایا ہے کہ زمانہ جاہلیت میں ان کے لٹکانے کا جو طریقہ معروف اور مروج تھا وہ شرک کو متضمن تھا کیوں کہ ان کے متعلق ان کا اعتقاد شرک کی طرف لے جاتا تھا، میں کہتا ہوں کہ شرک سے مراد یہ اعتقاد ہے کہ یہ تعویذات قوی سبب ہیں اور ان کی اصل تاثیر ہے اور یہ توکل کے منافی ہے۔

سوال (۸) اس حدیث کا کیا معنی ہے جس میں یہ فرمایا گیا کہ ”جس شخص نے تمیمہ

کو لٹکایا وہ اس کی حفاظت میں گیا؟

جواب: حدیث نمبر ۷ میں اس کی گفتگو کی جا چکی ہے۔ یہ ایک مرفوع روایت ہے۔

جس کو محدثین نے ضعیف بھی قرار دیا ہے۔

امام قرطبی رحمۃ اللہ علیہ تحریر فرماتے ہیں:

اذا لاستشفاء بالقرآن معلقا وغير معلق لا يكون شرکا، وقوله عليه السلام: "من علق شيئا وكل اليه" فمن علق القرآن ينبغي أن يتولاه الله ولا يكله الى غيره. (تفسير الجامع لاحكام القرآن: القرطبي: سورة بني اسرائيل، آيت ۸۲)

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے گلے میں کسی چیز کو لٹکایا، وہ اس کے سپرد کیا جائے گا۔ تو جس نے قرآن مجید کو اپنے گلے میں لٹکایا تو امید ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کی حفاظت فرمائے اور اس کو کسی اور کے سپرد نہیں کرے گا کیوں کہ قرآن سے شفاء حاصل کرنے میں اللہ تعالیٰ پر توکل ہوتا ہے۔ اور اسی کی طرف رغبت ہوتی ہے۔

تمائم کے متعلق علماء کی رائے

امام خطابی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

هذا التعوذ بالقرآن والتبرک والاستشفاء به لأنه كلام الله سبحانه والاستعاذة به ترجع الى الاستعاذة بالله سبحانه، ويقال بل التيممة فلاذة تعلق فيها وقد قيل ان المكروه من العوذ هو ما كان بغير لسان العرب فلا يفهم معناه ولعله قد يكون فيه سحر أو نحوه من المحظور. (معالم السنن: أبو سليمان أحمد بن محمد الخطابي: ج ۵، ص ۳۵۴، دار المعرفة: بيروت)

جس حدیث میں تميمہ (کوڑیاں یا تعویذ) لٹکانے کی ممانعت ہے، قرآن مجید سے تبرک حاصل کرنے یا شفا طلب کرنے کے لئے جو تعویذ لٹکائے جائیں وہ اس میں داخل نہیں ہیں، کیوں کہ وہ اللہ سبحانہ کا کلام ہے اور اس سے استعاذہ کرنا (پناہ طلب کرنا) اللہ سے استعاذہ کرنے کے قائم مقام ہے اور یہ جواب بھی دیا گیا ہے کہ وہ تعویذ مکروہ ہیں جو غیر عربی

میں ہوں اور ان کا معنی معلوم نہ ہو، کیوں کہ ہو سکتا ہے کہ وہ جادو، ہویا اس میں اور کوئی چیز ممنوع ہو۔

امام علی قاری رحمۃ اللہ علیہ تحریر فرماتے ہیں:

المیراد من التمیمۃ ما کان من تملائم الجاہلیہ ورقاھا فان القسم الذی یختص بأسماء اللہ تعالیٰ وکلمتہ غیر داخل فی جملتہ بل ہو مستحب مرجو البرکۃ عرف ذلک من أصل السنۃ. (مرفقاۃ المفاتیح، علی القاری، ج ۸، ص ۲۵۶، دار الکتب العلمیۃ، بیروت ۱۴۴۲ھ - ۲۰۰۱م)

اس حدیث میں جو تمیمہ سے ممانعت کی گئی ہے اس سے مراد زمانہ جاہلیت کا تمیمہ ہے، کیوں کہ تمیمہ (تعویذ) کی جو قسم اللہ تعالیٰ کے اسماء اور اس کے کلمات کے ساتھ مختص ہے وہ اس ممانعت میں داخل نہیں ہے، بلکہ وہ تعویذ مستحب ہے اور اس میں برکت کی امید ہے اور اس کی اصل سنت سے معروف ہے۔

امام سید ابن عابدین شامی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

والحدیث الآخر من علق تمیمۃ فلا أثم اللہ له لأنهم یعتقدون أنها تمام الدواء والشفاء بل جعلوها شرکاء لأنهم أرادوا بها دفع المقادیر المکتوبۃ علیہم وطلبوا دفع الأذى من غیر اللہ تعالیٰ الذی هو دافعه الجواز عمل الناس اليوم وبه وردت الآثار ولا بأس بأن یشد الجنب والحائض التعاویذ علی العضد اذا كانت ملفوفۃ. (رد المحتار، ابن عابدین، ج ۹، ص ۵۲۳، دار الکتب العلمیۃ، بیروت ۱۴۱۵ھ، ۱۹۹۴م)

جس حدیث میں یہ ہے کہ: جس نے تمیمہ کو لٹکایا اللہ اس کے مقصد کو پورا نہ کرے، کیوں کہ ان کا عقیدہ تھا کہ یہی مکمل دوا اور شفا ہے، بلکہ انہوں نے اس کو اللہ کا شریک بنا دیا، کیوں کہ ان کا عقیدہ تھا کہ اللہ کی لکھی ہوئی تقدیر اس سے ٹل جاتی ہے، اور وہ اللہ تعالیٰ کے غیر سے مصائب کے دور کرنے کو طلب کرتے تھے حالاں کہ اللہ کے سوا ان کا کوئی دور کرنے والا نہیں ہے۔ اس زمانے میں مسلمانوں کا عمل اس کے جواز پر ہے، اگر جنبی یا حائض کے

بازو پر تعویذ بندھا ہوا ہو اور وہ کسی چیز میں لپٹا ہوا ہو تو کوئی حرج نہیں ہے۔
امام علی قاری رحمۃ اللہ علیہ تحریر فرماتے ہیں:

وعقد التمام جمع تميمه والمراد بها التعاويذ التي تحتوى على رقى
الجاهلية من أسماء الشياطين والفاظ لا يعرف معناهما وقيل التمام
خرزات كانت العرب في الجاهلية تعلقها على أولادهم يتقون بها العين في
زعمهم فابطله الاسلام لأنه لا ينفع ولا يدفع إلا الله. (مرقاۃ المفاتیح، علی
القاری، ج ۸، ص ۲۵۵، دار الکتب العلمیۃ، بیروت ۱۴۲۲ھ،
۲۰۰۱م)

حدیث میں جس تسمیہ کو شرک فرمایا ہے یہ وہ تعویذ ہے جس کو بچے کے گلے میں ڈالا
جائے اور اس میں اللہ تعالیٰ کے اسماء، قرآنی آیات اور ماثورہ (منقولہ) دعائیں نہ ہوں، اور
ایک قول یہ ہے کہ یہ وہ سچیں یا کوڑیاں ہیں جن کو عرب بچوں کے گلوں میں اس لیے ڈالتے
تھے کہ ان کو نظر نہ لگے، اور یہ باطل ہے، اس کو شرک اس لیے فرمایا ہے کہ ان کا اعتقاد تھا کہ یہ
سبب قوی ہیں یا ان کی (خود یہ خود) تاثیر ہے، یا ان میں ایسے کلمات ہوتے تھے جو شرک خفی یا
شرک جلی کو متضمن ہوتے تھے۔

امام علی قاری رحمۃ اللہ علیہ تحریر فرماتے ہیں

وأما ما كان من الآيات القرآنية والأسماء والصفات الربانية
والدعوات المأثورة النبوية فلا بأس بل يستحب سواء كان تعويذا أو رقية
أو نشرية وأما على لغة العبرانية ونحوها فيمتنع لاحتمال الشرك. (مرقاۃ
المفاتیح، علی القاری، ج ۸، ص ۲۵۵، دار الکتب العلمیۃ، بیروت
۱۴۲۲ھ، ۲۰۰۱م)

جو تعویذات آیات قرآنیہ، اللہ تعالیٰ کے اسماء اور صفات اور منقولہ دعاؤں پر مشتمل
ہوں ان میں کوئی حرج نہیں ہے، خواہ وہ تعویذ ہوں، دم ہو یا نشرہ ہو، البتہ غیر عربی میں جائز
نہیں ہیں کیوں کہ ان میں شرک کا احتمال ہے۔

”ابجد“ کی دلیل حدیث کی روشنی میں

حافظ ابن کثیر تحریر فرماتے ہیں:

محمد بن اسحاق روایت کرتے ہیں کہ ابویاسر بن اخطب یہودی اپنے چند ساتھیوں کو لے کر حضور کی خدمت میں حاضر ہوا۔ آپ اُس وقت سورۃ بقرہ کی شروع آیت اَلَمْ ذَلِكْ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيْهِ۔ تلاوت فرما رہے تھے۔ وہ اُسے سن کر اپنے بھائی جی جی بن اخطب کے پاس آتا ہے اور کہتا ہے کہ میں نے آج حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اس آیت کی تلاوت کرتے ہوئے سنا ہے وہ پوچھتا ہے، تو نے خود سنا؟ اس نے کہا ہاں میں نے خود سنا ہے۔ جی ان سب یہودیوں کو لے کر پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آتا ہے اور کہتا ہے، حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کیا یہ سچ ہے کہ آپ اس آیت کو پڑھ رہے تھے؟ آپ نے فرمایا، ہاں سچ ہے۔ اُس نے کہا سنئے! آپ سے پہلے جتنے نبی آئے کسی کو بھی نہیں بتلایا گیا تھا کہ اُس کا ملک اور مذہب کب تک رہے گا لیکن آپ کو بتلادیا گیا۔ پھر کھڑا ہو کر لوگوں سے کہنے لگا۔ سنو! الف کا عدد ہوا ایک، لام کے تیس، میم کے چالیس جملہ اکہتر ہوئے، کیا تم اس نبی کی اطاعت کرنا چاہتے ہو جس کے ملک اور اُمت کی مدت کل اکہتر سال ہو؟ پھر حضور کی طرف متوجہ ہو کر دریافت کیا کہ کیا کوئی اور آیت بھی ایسی ہے؟ آپ نے فرمایا ہاں اَلْمُحْصَن۔ کہنے لگا یہ بڑی بھاری اور بہت لمبی ہے۔ الف کا ایک، لام کے تیس، میم کے چالیس، صاد کے نوے یہ سب ایک سو اسیٹھ سال ہوئے۔ کہا اور کوئی بھی ایسی آیت ہے؟ آپ نے فرمایا ہاں اَلْز۔ کہنے لگا یہ بھی بہت بھاری اور لمبی ہے۔ الف کا ایک، لام کے تیس اور رے کے دو سو جملہ دو سو اسیٹھ برس ہوئے۔ کیا اس کے ساتھ کوئی اور ایسی آیت بھی ہے؟ آپ نے فرمایا ہاں اَلْحَن۔ کہا یہ تو بہت ہی بھاری ہے۔ الف کا ایک لام کے تیس میم کے چالیس رے کے دو سو سب مل کر دو سو اکہتر ہو گئے۔ اب تو کام مشکل ہو پڑا اور بات خلط ملط ہو گئی لوگو! چلو اٹھ چلو۔ ابویاسر نے اپنے بھائی سے اور دوسرے علماء یہود سے کہا کیا تعجب کہ ان سب حروف کا مجموعہ حضرت محمد صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم کو ملا ہو۔ اکہتر ایک + ایک سواکتیس ایک + دوسواکتیس ایک + دوسواکتہتر ایک + یہ سب مل کر سات سو چار برس ہوئے۔ انہوں نے کہا اب کام خلط ملط ہو گیا۔

(تفسیر ابن کثیر: ج ۱ ص: ۲۰۷ مکتبہ قرطبہ: القاہرہ ۱۴۲۱ھ ۲۰۰۰ء)

اس حدیث کو امام بخاری نے اپنی تاریخ اور امام سیوطی نے درمنثور میں نقل کیا اور معیف کہا۔

امام ابن کثیر نے بھی اس حدیث کو ضعیف کہا کیوں کہ اس کی سند میں کلیبی نام کا ایک شخص ہے جو ضعیف ہے۔ اس ضعف کے باوجود امام بخاری یا امام ابن کثیر نے ”ابجد“ علم سے انکار نہ کیا۔ علم ”ابجد“ کے بنا پر اس حدیث کو ضعیف قرار نہیں دیا گیا ہے۔ بہت سے علماء اور مشائخ نے علم ”ابجد“ کا استعمال کیا ہے۔

شیخ ابن قیم اور علم ابجد

شیخ ابن قیم جو یہ نقل فرماتے ہیں:

أحدھا: أنه قد سمی بمحمد قبل الانجیل، كذلك اسمه في التوراة وهذا يقر به كل عالم من مؤمنی أهل الكتاب. ونحن نذكر النص الذي عندهم في التوراة وما هو الصحيح في تفسيره، قال في التوراة في اسماعيل قولاً هذه حكايته: وعن اسماعيل سمعتك ها أنا باركتك وأيمنته مما دباد، وذكر هذا بعد أن ذكر اسماعيل، وأنه سيلد اثني عشر عظيماً، منهم عظيم يكون اسمه مما دباد وهذا عند العلماء المؤمنين من أهل الكتاب صريح في اسم النبي صلى الله عليه وسلم محمد.

انجیل سے پہلے آپ کا اسم گرامی محمد رکھا گیا اور اسی طرح تورات میں بھی آپ کا اسم گرامی محمد ﷺ ہے۔ اہل کتاب کے مومنین میں سے ہر عالم کو اس بات کا اعتراف ہے۔ ہم وہ قول ذکر کرتے ہیں جو ان کے ہاں تورات میں ہے اور جو اس کی تفسیر میں صحیح ہے۔ تورات

میں حضرت اسماعیل کے بارے میں یوں منقول ہے: میں نے تیری سنی اور میں نے اس کو برکت "مما دباؤ" سے دی۔

یہ بات حضرت اسماعیل کے ذکر کے بعد بیان کی گئی اور یہ کہ عنقریب بارہ عظیم شخصیات پیدا ہوں گی، ان میں ایک عظیم شخصیت ہوگی جس کا نام "مما دباؤ" ہوگا اور یہ اہل کتاب کے مومن علماء کی طرف سے اس بات کی وضاحت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا اسم گرامی محمد ﷺ ہے۔

شیخ ابن قیم جوزیہ مزید تحریر فرماتے ہیں:

ورأيت في بعض شروح التوارة ما حکایته بعد هذا المتن، قال الشارح: هذان الحرفان في موضعين يتضمنان اسم السيد الرسول محمد صلی اللہ علیہ وسلم، لأنك اذا اعتبرت حروف اسم محمد وجدتها في الحرفين المذكورين لأن ميمى محمد وهى الحاء ودالة بازاء بقية الحرفين وهى الباء، والألفان والدال الثانية.

تورات کی بعض شرحوں میں، میں نے اس متن کے بعد دیکھا شارح نے کہا: یہ دو حروف (مما دباؤ) دو جگہوں میں سید رسول، محمد ﷺ کے اسم گرامی کو شامل ہیں کیوں کہ جب تم اسم محمد کے حروف کا اعتبار کرو تو ان کو دونوں مذکورہ حروفوں میں پاؤ گے کیوں کہ اسم محمد کی دو ميم اور اس کی دال ان دو حروفوں کی دو ميموں اور ایک دال کے مقابلے میں ہے اور اسم محمد کا باقی حرف یعنی حاء ان دو حروفوں کے باقی حروف کے مقابلے میں ہے اور وہ باء دو الف اور دوسری دال ہے۔

شیخ ابن قیم جوزیہ مزید تحریر فرماتے ہیں:

قلت: يريد بالحرفين الكلمتين، قال: لأن للحاء من الحساب ثمانية من العدد، والباء لها اثنان، وكل ألف لها واحد، والدال بأربعة، فيصير المجموع ثمانية، وهى قسط الحاء من العدد الجملى، فيكون الحرفان

معنی الکلمتین وهما مما باد وقد تضمننا بالتصريح ثلاثة أرباع اسم محمد
صلى الله عليه وسلم ورابعه الآخر قد دل عليه بقية الحرفين بالكتابة
بالطريق التي أشرت اليها.

میں کہتا ہوں کہ دو حرفوں سے دو کلمے مراد ہیں۔ شارح نے کہا: حساب کے اعتبار سے
حاء کے آٹھ عدد ہیں اور باء کے دو عدد ہیں اور ہر الف کے لیے ایک ایک عدد ہے اور وال
کے لیے چار عدد ہیں پس مجموعہ آٹھ عدد کا ہوا اور یہ جملہ عددوں سے حاء کا حصہ ہے پس دو
حرفوں سے دو کلمے مراد ہیں اور وہ ”مما باد“ ہیں اور یہ دونوں صراحۃً محمد ﷺ کے تین چوتھائی
پر مشتمل ہیں اور ایک چوتھائی پر ان دو حرفوں کا باقی حصہ دلالت کرتا ہے جب اس طریقے پر
لکھا جائے جس طرف میں نے اشارہ کیا ہے۔
نیز شیخ ابن قیم جوزیہ فرماتے ہیں:

قال الشارح: فان قيل: فما مستندكم في هذا التأويل؟

قلنا: مستندنا فيه مستند علماء اليهود في تأويل أمثاله من الحروف
المشكلة التي جاءت في التوراة.

(ابن قيم الجوزية: جلاء الأفهام في الصلاة والسلام على خير الأنام:

ص ۱۴۳-۱۴۵، مكتبة دار البيان، دمشق ۱۳۱۳ھ-۱۹۹۲م)

سوال: شارح نے کہا: اگر کہا جائے کہ اس تاویل کے سلسلے میں تمہاری دلیل کیا ہے؟

جواب: ہم کہتے ہیں کہ ہمارا استدلال وہی ہے جو یہودیوں کے علماء نے اس قسم کی

مثالوں کی تاویل میں ان مشکل حروف کے سلسلے میں اختیار کیا جو تورات میں آئے ہیں۔

شیخ ابن قیم جوزیہ کی اس تحریر سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ علم ابجد نہ صرف یہودی بلکہ

مسلمانوں کے نزدیک بھی عمل میں پایا جاتا تھا۔ چوں کہ اس علم میں کوئی شرک یا کفر موجود

نہیں ہے۔ اس کے استعمال میں کوئی قباحت نہیں ہے۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صحیح

مسلم شریف کی حدیث میں فرمایا: اس رقیہ (دم) میں کوئی حرج نہیں جس میں شرک نہ ہو۔ ہم

اس حدیث کو گذشتہ صفحات پر بیان کر چکے ہیں۔

امام ابن جزری (متوفی ۸۳۳ھ/۱۴۲۹ء) اور علم ”ابجد“

امام ابن جزری اصول قرأت پر اپنی کتاب میں تحریر فرماتے ہیں:

مَنْ يُحْسِنِ التَّجْوِيدَ يَظْفَرُ بِالرَّشَدِ أُنْبِيَاءُهَا قَافٌ وَزَايٌ فِي الْعَدَدِ. (ابن الجزری: منظومة المقدمة: ص ۱۱، دار نور المكتبات: السعودية: ۱۴۲۸ھ-۲۰۰۶م)

اور اس میں ”قاف“ اور ”زا“ سطر ہیں اور جو علم تجوید میں مہارت حاصل کرتا ہے وہ بے شک ہدایت حاصل کرتا ہے۔

قاف کے عدد (۱۰۰) اور زا کے (۷) ہوتے ہیں اور اس کتاب میں ایک سو سات (۱۰۷) سطر موجود ہے۔

نوٹ: سعودیہ کا مطبوعہ نسخہ ترکی کے مخطوطے پر مشتمل ہے۔ اور دمشق کے مخطوطے میں بھی یہی عبارت پائی جاتی ہے۔ اس کتاب کے بعض مخطوطوں میں یہ عبارت موجود نہیں ہے۔ (چشتی)

علامہ حمزوری (متوفی ۱۲۰۸ھ/۱۷۹۴ء) اور عالم ”انجد“

علامہ حمزوری اصول تجوید پر اپنی کتاب میں لکھتے ہیں:

أُنْبِيَاءُهُ نَدَّ بَدَّ الَّذِي النَّهْيُ تَارِيخُهَا بُشْرَى لِمَنْ يُتَقِنُهَا. (علامہ سلیمان بن محمد الحمزوری: تحفة الأطفال: ص ۱۳، مكتبة أضواء السلف: الرياض: ۱۴۱۸ھ-۱۹۹۷م)

ذہین شخص کے لئے اس کے سطر ”ند بدا“ (علم ابجد کے مطابق اس کے اعداد۔ ۶۷) ہیں اور ”بشری لمن“ (علم ابجد کے مطابق اس کے اعداد۔ ۱۱۹۸) اس کی تاریخ ہے۔ اس نظم میں ۶۷ سطر موجود ہیں اور یہ ۱۱۹۸ھ میں تالیف کی گئی تھی۔

مختلف علماء نے اس علم کو اپنی کتابوں میں نقل فرمایا۔ بعض علماء نے اپنی کتابوں کا نام علم ابجد کے مطابق رکھا۔ مثلاً امام احمد رضا خاں رحمۃ اللہ علیہ (متوفی ۱۳۴۰ھ/۱۹۲۱ء) اپنی بہت سی کتب کا نام علم ”ابجد“ کے مطابق رکھا کرتے تھے۔ مثال کے طور پر

(۱) الدقة والتباين العلم الرقة والسيان۔

اس نام کا عدد و علم ابجد کے مطابق ۱۳۳۳ ہوا اور یہ سن ۱۳۳۳ھ میں تصنیف کی گئی۔

(۲) اجلی الاعلام أن الفتوى مطلقا علی قول الامام۔

اس نام کا عدد و علم ابجد کے مطابق ۱۳۳۳ ہوا اور یہ سن ۱۳۳۳ھ میں تصنیف کی گئی۔

(فتویٰ رضویہ جلد ۱۔ رضا اکیڈمی انڈیا)

مولانا ابوالخیر نقشبندی فاروقی رحمۃ اللہ علیہ (متوفی ۱۳۴۱ھ/۱۹۲۲ء) ایک مشہور عالم

دین اور ولی اللہ تھے۔ ان کی پیدائش ۱۲۷۲ھ میں ہوئی۔ اس کی وضاحت کرتے ہوئے

مولانا اختر شاہ خان تحریر فرماتے ہیں:

شاہ بو الخیر کی بودہ فرخ سال میلاد چراغ نبوی

”چراغ نبوی“ کے اعداد ۱۲۷۲ ہوتے ہیں جو کہ ان کی پیدائش کا سال ہے۔

اور مولانا ابوالخیر نقشبندی فاروقی رحمۃ اللہ علیہ کا انتقال ہوا تب مولانا رشید احمد مجددی

نے یہ اشعار کہے۔

فکر ہی تاریخ رحلت کی تو کھدی ای رشید

شبیل دوران امام اہل عرفان قطب حق

”شبیل دوران امام اہل عرفان قطب حق“ کے اعداد، ۱۳۴۱ ہوتے ہیں اور ان کا انتقال

۱۳۴۱ھ میں ہوا۔ (شاہ ابوالحسن زید فاروقی، مقامات خیر، ص ۵۸۸، ۵۹۱، شاہ ابوالخیر اکیڈمی

دہلی، ۱۳۰۹ھ/۱۹۸۹ء)

۷۸۶ کے عدد

علم ابجد کے مطابق بسم اللہ الرحمن الرحیم کے اعداد ۷۸۶ ہوتے ہیں۔ یہ واضح رہے کہ ۷۸۶، بسم اللہ الرحمن الرحیم کی تلاوت یا تحریر کے برابر نہیں ہے۔ آج کے دور میں شادی کارڈ، اخبار میں اسلامی اشتہار اور دیگر تحریری شکلوں میں لوگ بسم اللہ الرحمن الرحیم چھپواتے یا لکھتے ہیں۔ یہ اخبار اور شادی کارڈ اکثر غیر مسلم کے ہاتھوں سے گزرتا ہے اور استعمال کے بعد بعض لوگ ان عبارتوں کی تعظیم نہیں کرتے۔ اس بات کا ہمیشہ خوف رہتا ہے کہ قرآن شریف کی اس آیت مبارکہ کی کہیں توہین نہ ہو جائے۔ ان تمام صورتوں میں علم ابجد کا استعمال کرتے ہوئے ۷۸۶ کا عدد لکھنا مناسب معلوم ہوتا ہے۔

حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دشمن کے علاقوں میں قرآن شریف دے کر سفر کرنے سے منع فرمایا۔ (موطا امام مالک، کتاب الجہاد)
اس حدیث کے تحت امام مالک نے فرمایا کہ یہ اس لئے کہ دشمنوں کے ہاتھ میں قرآن شریف نہ آجائے۔

معلوم ہوا کہ آج کے دور میں بے حرمتی سے بچانے کے لئے بسم اللہ الرحمن الرحیم کی جگہ اخباروں، شادی کارڈ وغیرہ میں ۷۸۶ کا عدد لکھنا بہتر ہے۔
بعض لوگ جو علم ابجد سے ناواقف ہیں، اعتراض کرتے ہیں کہ ”ہرے کرشنا“ کے اعداد بھی ۷۸۶ ہوتے ہیں، اس لئے ۷۸۶ کا استعمال نہیں کرنا چاہیے۔
در اصل یہ اعتراض بے وجہ اور بے بنیاد ہے۔

پہلا ”ہرے کرشنا“ سنسکرت زبان اور ہندو مذہب کے مطابق غلط تلفظ ہے۔ اس کا صحیح تلفظ ”ہرے کرشن“ ہے۔ سنسکرت زبان میں وہ لفظ جس کے آخر میں الف آتا ہو وہ مونث ہوتا ہے۔ مثال کے طور پر: گیتا، سیتا، گنگا، رادھا، کملہ۔ ”کرشن“ ہندو مذہب کے

مطابق ایک نزدیوتا ہے اور ”کرشنا“ لکھنے سے وہ مادہ نام ہو جاتا ہے۔ ان کے مذہب میں صحیح تلفظ ”ہرے کرشن“ ہے نہ کہ ”ہرے کرشنا۔“

دوسرا: ”ہرے کرشنا“ کے اعداد ۸۶۷ ہوتے ہیں لیکن مسلمان اس عدد کا استعمال اس نیت سے نہیں کرتے۔ اگر مسلمانوں کو گناہ گار اور مشرک ہی ثابت کرنا مقصد ہو تب قرآن شریف کی ان آیتوں کو بھی لیا جاسکتا ہے۔ جس کے اعداد ۸۶۷ ہوتے ہیں۔ لیکن ایسا کرنا ناجائز اور حرام ہے۔ دنیا میں بہت سی عبارتیں لی جاسکتی ہیں جن کے اعداد ۸۶۷ ہوتے ہیں تو کیا ان سب کے معنی ”ہرے کرشنا“ لیا جائے گا؟

حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: انما الاعمال بالنیات۔ اعمال کا دارو

مدار نیت پر ہے۔

کیوں کہ ”ہرے کرشن“ صحیح تلفظ ہے نہ کہ ”ہرے کرشنا“ یہ اعتراض بے بنیاد ہے۔ غور طلب بات یہ ہے کہ وہ لوگ جو علم ابجد کے مخالف ہیں اور مسلمانوں کو مشرک کہنے میں گریز نہیں کرتے، ان فرقوں کی پیدائش محض ۲۵۰ سال پرانی ہے۔ اسلامی علوم و فنون اور تاریخ کے مطالعے سے ناواقف ہیں۔

اوقاق

اوقاق سے مراد مربع (۴×۴) یا مثلث (۳×۳) خانے ہیں جن کا استعمال علم ابجد کے مطابق حروف بھرنے میں یا اعداد بھرنے میں کیا جاتا ہے۔

امام ابن حجر عسقلانی نے فرمایا

بأن علم الأوقاق يرجع إلى مناسبات الأعداد وجعلها على شكل مخصوص، وهذا كأن يكون بشكل من تسع بيوت يبلغ العدد من كل جهة خمسة عشر، وهو ينفع للحوائج وإخراج المسجون ووضع الجنين وكل ما هو من هذا المعنى وضابطه بطء زحني واحز....
مزید فرماتے ہیں:

.... ان استعمال لہباح بخلاف ما اذا استعين به على حرام، وعليه يحمل جعل القرا في الأوقاق من السحر. (الفتاوى الحديثية: ابن حجر الهيتمي: ص ۲، دار الفكر وبیروت)

اوقاق کے علم اور استعمال میں کوئی حرج نہیں جب تک کہ جائز کاموں کے لئے کیا جائے لیکن جب ناجائز امر مثلاً جادو کے لئے استعمال کیا جائے تو وہ ناجائز ہے۔

خاتمہ

اللہ تعالیٰ قرآن مجید میں ارشاد فرماتا ہے:

فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ. (سورة الانبياء آية ۷)

ترجمہ: اے لوگو! علم والوں سے پوچھو اگر تمہیں علم نہ ہوں۔

اس آیت مبارکہ سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کم علم اور کم عقل لوگوں کو یہ

حکم فرمایا ہے کہ وہ اہل علم سے قرآن کی تعلیم اور فقہی احکامات حاصل کریں۔

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نقل فرماتے ہیں:

حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن الزبير عن عدي قال أتينا

أنس بن مالك فشكونا إليه ما نلقى من الحجاج فقال اصبروا فإنه لا يأتي

عليكم زمان إلا الذي بعده شرمه حتى تلقوا ربكم سمعته من نبيكم صلى

الله عليه وسلم. (صحيح البخاری: كتاب الفتن: باب الآياتي زمان الا

الذي بعده شرمه)

زبير بن عدی نے کہا ہم انس بن مالک رضی اللہ عنہ کے پاس آئے اور حجاج کی تکلیف

رسانی کی ان سے شکایت کی جو ہم اس سے پاتے تھے۔ انس نے کہا صبر کرو! تم پر کوئی زمانہ

نہیں آئے گا مگر جو اس کے بعد ہوگا اس سے بُرا ہوگا یہاں تک کہ تم رب سے جا ملو گے میں

نے یہ تمہارے نبی محترم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنا ہے۔

اس حدیث میں حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قیامت کی نشانیوں میں ایک

نشانی یہ بتائی کہ ہر آنے والا دن پچھلے دن سے بدتر ہوگا۔ جس کا مطلب یہ ہوا کہ جیسے جیسے

قیامت قریب آگئی حالت بد سے بدتر ہوتی چلی جائے گی۔

اس حدیث کو سمجھاتے ہوئے ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا:

وما ذاك بكثرة الأمطار وقلتها ولكن بذهاب العلماء ثم يحدث قوم

يفتون في الأمور برأيهم فيسلمون الاسلام ويهدمونہ۔ (فتح الباری شرح
 صحیح البخاری: الحافظ ابن حجر: ج ۱۳، ص ۲۱، دار فکر: بیروت)
 یہ بارش کی کمی یا زیادتی سے نہ ہوگا بلکہ علماء اور علم کی کمی سے ہوگا اور ”ایسے لوگ“
 ہوں گے۔ جو اپنی مرضی کے مطابق فتویٰ دیا کریں گے اور اسلام کو نقصان پہنچائیں گے۔
 ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ ”لوگ“ آئیں گے۔ یہ اس بات کی دلیل ہے
 کہ یہ ”لوگ“ علماء نہ ہوں گے بلکہ اپنے نفس اور کم علمی کی پیروی کرتے ہوئے شریعت میں
 من مانی کریں گے۔ دور حاضر میں بہت سے لوگ شریعت میں دخل اندازی کرتے ہوئے
 نظر آتے ہیں۔ اور اپنے آپ کو مجتہد مطلق سمجھتے ہیں۔
 امام طبرانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

حدثنا محمد بن حاتم المروزی، ثنا حبان بن موسى، وسويد بن نصر،
 قال: ثنا عبد الله بن المبارك، ثنا عبد الله بن عقبة، حدثني بكر بن سوادة،
 عن أبي أمية الخمي: أن النبي صلى الله عليه وسلم. قال: ”ان من أشراط
 الساعة ثلاثة: احدا هن أن يلتمس العلم عند الأصاغر“ (الطبرانی:
 المعجم الكبير: ج ۲۲، ص ۳۶۱، مكتبة ابن تيمية: القاهرة)

حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قیامت کے نشانیوں میں ایک نشانی یہ ہوگی کہ
 کم علم لوگوں سے علم پوچھا جائے گا۔

آج کے دور میں اگر معاشرے پر نظر ڈالی جائے تو ہم اس بات کا احساس کریں گے کہ
 دشمنان اسلام، جہلا اور عوام الناس کی رائے کو ترجیح دیتے ہیں۔ ہر وہ شخص جو شریعت کے
 خلاف اپنی رائے کا اظہار کرے میڈیا اسے ذہین اور دانشور قرار دیتی ہے۔

وہ انسان جس نے کبھی سائنس یا حساب کا مطالعہ نہ کیا ہو وہ سائنس کے پیچیدہ مسائل کو
 کس طرح سمجھ سکتا ہے۔ کیا ایسے شخص کی رائے قبول کی جاسکتی ہے۔؟ نہیں ہرگز نہیں!
 دور حاضر میں جب بھی اسلامی شریعت کے متعلق مسائل آتے ہیں۔ تو میڈیا غیر

عالموں کی رائے کو ترجیح دیتی ہے۔ کھیلاڑی، فلمی ہیرو، ناول نگار، سیاست داں، ان کے نظریے اور خیالات کو اسلامی نقطہ نظر بنا کر پیش کیا جاتا ہے۔ یہ سب مسلمانوں میں اختلاف پیدا کر کے امت کو کمزور کرنے کی سازش ہے۔

عوام الناس کو چاہیے کہ وہ علماء سے رابطے میں رہیں اور ان ہی سے اپنا دینی مسائل حاصل کرے۔ تعویذ اور دم کے جواز پر علماء کا اجماع ہے۔ اس کتاب میں تعویذ اور دم کے جواز پر قرآن و حدیث کی روشنی میں کافی دلائل پیش کئے گئے ہیں۔ جو لوگ تعویذ اور دم کو شرک اور ناجائز کہتے ہیں ان سے گزارش ہے کہ وہ اس کتاب کو پڑھیں اپنی اصلاح کریں۔

اللہ رب العزت کا بے پناہ، بے حد و حساب شکر و احسان ہے اور کروڑوں درود و سلام ہو ہم سب کے آقا رسول معظم جناب محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر، لاکھوں سلام اُن کے آل و اصحاب پر، اولیا، شہداء، صالحین پر۔



Books Published by
Falaah Research Foundation

Hayaat al Ambiya (Prophets are Alive) (انگریزی)	Rs. 30/-
Four Important Fiqh Issues (انگریزی)	Rs. 40/-
Fabrications (انگریزی)	Rs. 200/-
تحریفات	Rs. 140/-
Amulets & Ruqya in Islam (انگریزی)	Rs. 120/-
تعویذ جائز یا ناجائز؟	Rs. 90/-

FALAAH RESEARCH FOUNDATION

Distributed by:

KHWAJA BOOK DEPOT

419/2, Matia Mahal, Jama Masjid, Delhi-1100 06

Mob.: 9313086318, 8800519419, e-mail: khwajabd@gmail.com